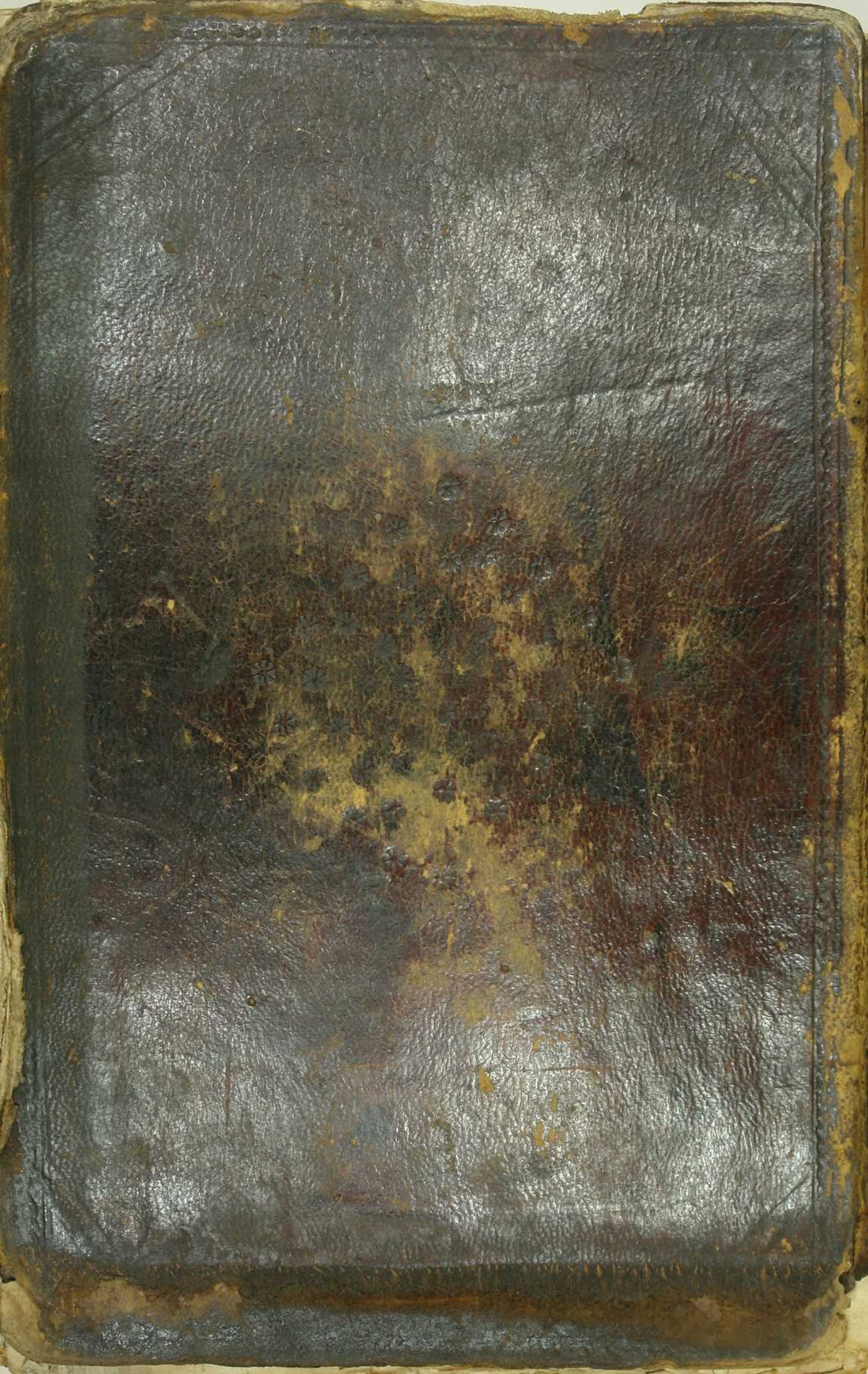


79v9



١١٢

أ. ب.

أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تأليف البيضاوي،
عبد الله بن عمر - ٦٨٥ هـ. كتب في القرن الثاني عشر الهجري

تقديم -

٤٤٠ ق

٢٩ ص

٢٠٥ × ٢٩ سم

نسخة وسط، خطها، تعليق حسن بمعنى الأوراق ملتصقة،

٦٩٧٩

طبع مرات آخرها سنة ١٣٤٤ هـ.

الاعلام ٢٤٨:٤ كشف الظنون ١٨٦:١

١- التفسير، القرآن الكريم وعلمه ١- المؤلف

٢- تاريخ النفس - ٣- تفسير البيضاوي.

١٤١٥ / ١٧٦٩

١٧٦٩

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله وآله وعلى جميع رسل الله وانبيائه
 وعلى جميع ملائكته واصفيائه وعلى جميع اهل طاعته اجمعين حمدا يقر بنا الى مرضات الله تعالى
 وكرامته وصلوة تبلغنا الى محبة الرسول وشفاعته وبعد قد وقف هذا الكتاب المسمى بالقاضي
 البيضاوي ~~الشيخ~~ الحاج علي فندي بن الحاج محمد الاسكسبى ~~طالب علم~~ طلبة علمنا
 على ابناءه وابناء ابناءه سلا بعد شل الانقراض نسلم فان لم يوجد يصالح لمطالعة فاعلماء
 الصالحين الذين غير القضاة ومن تبعهم وقفا صيحا شرعا لا يبيع ولا يوهب ولا يورث
 وجعل التولية لاصحاب الموقوفين عليهم فمن بعده بعد ما سمع فانما ائنه على الذين يبذلونه
 والله عزير ذو انتقام
 ومن ابغى وقفيه
 ريت الله مراده بالخير
 مع المؤمنين
 امين

بسم الله المير

مكتبة الملك سعود قسم المخطوطات
 الرقم: ٦٩٧٩ ف ١٧٦٤
 العنوان: انوار السيرة والكرامات
 المؤلف: البقاوي رعيه الله
 تاريخ النسخ: ١٢٨٥ هـ
 اسم الناسخ:
 عدد الأوراق: ١٠٠
 ملاحظات:

[illegible]

قولك سنة من سنة علم الفاضل وقديم
العلم عند الراسم

فوالله ما كان في نفسي من هذا شيء
إلا ما كان في نفسي من هذا شيء

في معرفت احوال العرب في افغان اى سكت
بنو الطوبى بنو كرم و ولد ارج سكت

۱۱۱

والله اعلم
وتناه وعز ذلك وبسمياتها
اب ت شج الى اخره

سبعة

الم

داعية الماشية

المجلد الثاني

الشمس

ويعلم كل ما على راسهم وانهم لا يحسنون بذلك فتأدي غفلتهم خسرانهم في الجحيم
ورجع خسرانهم في الجحيم في الظهور كالخسار الذي لا يخفى الا على من جاوز الحجاب الاصل وشا
سواء في الشهور من الشهور في قلوبهم من مرض فادع الله في المرض حقيقة فيما يعرض للمرض في
عنا الاعتدال الخاص به ويومر الخلق في حاله ويجاز في الاعراض النفسية التي تخلق بها كمالها في الحقيقة
والصحة وحسن العال لا مانع عن غير الفضايل او مفرقة الاسرار والحقبة الالهية والاله
عقلها فان قلوبهم كانت متعلقة بحقائقها فانت من الرتبة وحسن على ما يروى في كتابات الملائكة
صلى واستلزامه يوم ما قيوما وراة الله في اعلا امره واثارة ذكره ونفوسهم كانت اذ
بالكفر في الاعتقاد ومعاداة الله ومخافة الله في الطبع او باراداة التكليف وتكرير الحق في
حقا عن الضرر وكان ينادي الزيادة الى الله في حبه من فعلته واستاد بالاسوة في قوله تعالى
قوله تعالى من كان ينادي الزيادة الى الله في حبه من فعلته واستاد بالاسوة في قوله تعالى
المسلمين وباد الله لهم بالهبة وقدر الرعية قلوبهم ويزيادة تصديقهم بما راد الله فيهم
على الاعداء وتبطل في البلاد ولم يزل الله في اموالهم في حاله في جميع فروعهم وجميع فروعهم
للحقيقة كقولهم في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
الكتاب في قوله تعالى في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
الرسول في قوله تعالى في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
سورة البقرة في قوله تعالى في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
الكذب في قوله تعالى في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
روى ان ابراهيم في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
لهم في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
بالضيق الذي في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
من فساد في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
فان ذلك في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
بالشر في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
او بوجع في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
ما راد على الله في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
فان قلوبهم في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
رجل او عيون في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته

الاستقام

الاستقام الى الله في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
الجملة بعد الاستقام في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
الجزء في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
واذا قيل لهم انفقوا من ثمنهم في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
المقصود بقوله تعالى في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
المصدر وما عساه في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
بعضه العقل في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
منه ولا تكسر في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
في قوله تعالى في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
سدام واصحابه في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
برعي في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
المنفعة في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
لا اعتقاد في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
لولا الخلق في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
وسخا في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
يجعله في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
لانه في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
واما في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
واقفا في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
به القصة في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
نفس في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
مرجبا في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
الصلوة في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
فان في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
مع او من حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته
في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته في حبه من فعلته

Copyri

ersity

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or name, located at the bottom right of the page.

والقدرة

الحمد لله

Copy

g S

المقصود
البيان
المادة بخص
الحكمة في الآراء
في سنة ١٩٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

ایسوی

ولا يلحق بكتاب العلم من رتبة

الحجاء

لا يفصل الذي بين الامتين و غيرهما ايجازا و تفرقا لان الام الجاهل منسوبة على سبيل الكناية تعريفا للمكان عند وصوله الى
 العباد و مشربا بالعبودية الاجاز و صغر الشرط بان الذي للشك والحيال يقتضي ان الذي للموجب فان
 التعاقب سبحانه لم يكن غافلا عن ذلك نعم انما هي معتبرتا بين الشرط والجزء في تكليفهم و خطاياهم على

كل مرة تروى فيها والداي لهم الى ذلك فطاستفانهم وبعجهم بما وجدوا من التفاوت العظيم

الاجابة

مَقُولٌ مَا لَيْسَ بِالْمَقُولِ

4

بركة المال ونحوه لنفسه فيقول: اللهم اوف من الرزق يعني الطلاق فانظر في المال من الخشوع والنفقة
التي هي الرزق مع الرزق الذي في الجماعة فان صلوة الجماعة تغفر صلوته الفريضة وعشرين
درجته فانه من نظام النفس وعبر عن الصلوة بالركوع اخر من صلوة اليهود وقيل الركوع

او اصابه
م

من اهل البيت عليه السلام

على طريق الالتفات كما قال في علمهم ما اكرمهم به فتاب عليهم بارئكم وذكر الباري وتربيتهم بالعلم والهدى
بالحق غاية لولاهم والعبادة في حقهم تروى عبادة خالقهم الحكيم في عبادة البقوله في مشرق العبادة وان من
لم يوف حق صنفه حقيق بان يستدعيه عند ذلك امره بالفتور والتركيب انه من العتاب الرحيم
الذي يكثر توفيق النعم او قبولها من الذين يدينون بعبادته في الانعام عليهم واذا علمت ما يوسوس لمن
لكم الاجر فكم لكم ان تفرق بين حق الله عز وجل وبين حق الاصل مصدر قولكم حجت بالقرآن استجرت
للحائية ونصيرها على المصدر لا تافح في الروية او الخال من القاعد والمفضل وقرئ جرة بالفتح على
انها مصدر كالضمة او جمع كالكثرة فتكون حالا والفاصلون هم السبعون الذين اختارهم موسى لميثاق
وقد عرفت ان الله عز وجل في الحق من الله الذي اعطاه التوراة وكان له ان يفرق فاختاركم الصاعقة
لنوا الصناديق والنفث وطالب المحقق فانهم فطروا ان تتركب الاجرام فطروا في رتبة الاجرام
في البرايا والاحياء المتعاقبة للبر في حقها بل يمكن ان يروى من جهة اخرى الكيفية وذلك في مستهل
الافرة والافرة في الانبياء في بعض الاصول في حجابات ناس من السماء فاحرقهم وقيل صحتهم
صنوعهم بحسب ما حرقوا صنفين ميتين يوما وبلية وانتم تنظرون ما اصحابكم بغير انتم
عشيتا كرم بعد موتكم بسبعين عقة وقيل البعث لانه قد يكون على انما او قد يكون لم يعثيتم
تكملة وان نوح البعث او ما كرم منكم لما لم يمت الله بالصاعقة وضللتنا عليكم الغمام سبحانه
لهم السحاب بظلمتهم من الشمس فانها لا تضيء وانزلنا عليكم السليوى اي الترحيب في حجاب
فصل كان ينزل عليهم من السماء من الغمام المطر والنبوءات عليهم السلام وينزل بالبريد
ان يسريون في صنوعه وكانت نياهم لا تضيء ولا تضيء كل من طيبات ما رزقكم على اراة القدر وما
ظلموا عليه اختصاصا فاصلة فظلموا بان كانوا امة النبي وما ظلموا ولا ولكن كانوا انفسهم بظلمون
بالظلم ان لا يخطئهم صفة واذا قلنا او خلق الله القربة يعني بيت المقدس وقيل ارجا امره بعد البعث
فخلق من حيث شئتكم عدلا وساعا ونصير على المصدر لول الخارجه العوايد واذا قلنا الباب اي بالبرية
او القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يرد خلق بيت المقدس في صفة موسى فيهم سجدة على اثنين
محيين او ساجدين بعد شكر على انما هم في الرعية وقولوا حطة اي حشنتا او امر حطة ومضى
فصل من الخط كالخط وروى بالنصب على الاصل بفتح خط عشا ونحوها حطة او على انه مفعول قولوا
منه الكثرة وقيل معناه امر بالحطة اي ان يخطئ في هذه القربة وتقيم بانفسكم خطاكم بسجدة كم
ودعاكم قولنا في بالياء والياء عام في جميع النعم والفضل وخطايا الاصل خطا في كذا ما في حشد
سجدة اذ كانت امة والاولى في صفة لوقته بعد الالف واجتمعت حجتان في القبة الثانية ما رقت
الفا في حشد الرعية بين الاثني عشر اربابا وعنده الحبيب قد رقت الرعية على النيام فمضى ما كان
وسنن الحسنين ثم ابا جعفر الاثنان ثوبه الحسن وسبب زيادة العتاب للحبيب واجد جود صوره
لحبيب الله العبد اربابا ما بان الحسن بعد ذلك وان لم يفعل فليكن اذا فعله وان لم يفعل فليكن

ان قولوا

الذين ظلموا قولوا لا خير الذي قيل لهم بدلوها بالعبادة والعبادة في حقهم تروى عبادة خالقهم الحكيم في عبادة البقوله في مشرق العبادة وان من
لم يوف حق صنفه حقيق بان يستدعيه عند ذلك امره بالفتور والتركيب انه من العتاب الرحيم
الذي يكثر توفيق النعم او قبولها من الذين يدينون بعبادته في الانعام عليهم واذا علمت ما يوسوس لمن
لكم الاجر فكم لكم ان تفرق بين حق الله عز وجل وبين حق الاصل مصدر قولكم حجت بالقرآن استجرت
للحائية ونصيرها على المصدر لا تافح في الروية او الخال من القاعد والمفضل وقرئ جرة بالفتح على
انها مصدر كالضمة او جمع كالكثرة فتكون حالا والفاصلون هم السبعون الذين اختارهم موسى لميثاق
وقد عرفت ان الله عز وجل في الحق من الله الذي اعطاه التوراة وكان له ان يفرق فاختاركم الصاعقة
لنوا الصناديق والنفث وطالب المحقق فانهم فطروا ان تتركب الاجرام فطروا في رتبة الاجرام
في البرايا والاحياء المتعاقبة للبر في حقها بل يمكن ان يروى من جهة اخرى الكيفية وذلك في مستهل
الافرة والافرة في الانبياء في بعض الاصول في حجابات ناس من السماء فاحرقهم وقيل صحتهم
صنوعهم بحسب ما حرقوا صنفين ميتين يوما وبلية وانتم تنظرون ما اصحابكم بغير انتم
عشيتا كرم بعد موتكم بسبعين عقة وقيل البعث لانه قد يكون على انما او قد يكون لم يعثيتم
تكملة وان نوح البعث او ما كرم منكم لما لم يمت الله بالصاعقة وضللتنا عليكم الغمام سبحانه
لهم السحاب بظلمتهم من الشمس فانها لا تضيء وانزلنا عليكم السليوى اي الترحيب في حجاب
فصل كان ينزل عليهم من السماء من الغمام المطر والنبوءات عليهم السلام وينزل بالبريد
ان يسريون في صنوعه وكانت نياهم لا تضيء ولا تضيء كل من طيبات ما رزقكم على اراة القدر وما
ظلموا عليه اختصاصا فاصلة فظلموا بان كانوا امة النبي وما ظلموا ولا ولكن كانوا انفسهم بظلمون
بالظلم ان لا يخطئهم صفة واذا قلنا او خلق الله القربة يعني بيت المقدس وقيل ارجا امره بعد البعث
فخلق من حيث شئتكم عدلا وساعا ونصير على المصدر لول الخارجه العوايد واذا قلنا الباب اي بالبرية
او القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يرد خلق بيت المقدس في صفة موسى فيهم سجدة على اثنين
محيين او ساجدين بعد شكر على انما هم في الرعية وقولوا حطة اي حشنتا او امر حطة ومضى
فصل من الخط كالخط وروى بالنصب على الاصل بفتح خط عشا ونحوها حطة او على انه مفعول قولوا
منه الكثرة وقيل معناه امر بالحطة اي ان يخطئ في هذه القربة وتقيم بانفسكم خطاكم بسجدة كم
ودعاكم قولنا في بالياء والياء عام في جميع النعم والفضل وخطايا الاصل خطا في كذا ما في حشد
سجدة اذ كانت امة والاولى في صفة لوقته بعد الالف واجتمعت حجتان في القبة الثانية ما رقت
الفا في حشد الرعية بين الاثني عشر اربابا وعنده الحبيب قد رقت الرعية على النيام فمضى ما كان
وسنن الحسنين ثم ابا جعفر الاثنان ثوبه الحسن وسبب زيادة العتاب للحبيب واجد جود صوره
لحبيب الله العبد اربابا ما بان الحسن بعد ذلك وان لم يفعل فليكن اذا فعله وان لم يفعل فليكن

الذين ظلموا قولوا لا خير الذي قيل لهم بدلوها بالعبادة والعبادة في حقهم تروى عبادة خالقهم الحكيم في عبادة البقوله في مشرق العبادة وان من
لم يوف حق صنفه حقيق بان يستدعيه عند ذلك امره بالفتور والتركيب انه من العتاب الرحيم
الذي يكثر توفيق النعم او قبولها من الذين يدينون بعبادته في الانعام عليهم واذا علمت ما يوسوس لمن
لكم الاجر فكم لكم ان تفرق بين حق الله عز وجل وبين حق الاصل مصدر قولكم حجت بالقرآن استجرت
للحائية ونصيرها على المصدر لا تافح في الروية او الخال من القاعد والمفضل وقرئ جرة بالفتح على
انها مصدر كالضمة او جمع كالكثرة فتكون حالا والفاصلون هم السبعون الذين اختارهم موسى لميثاق
وقد عرفت ان الله عز وجل في الحق من الله الذي اعطاه التوراة وكان له ان يفرق فاختاركم الصاعقة
لنوا الصناديق والنفث وطالب المحقق فانهم فطروا ان تتركب الاجرام فطروا في رتبة الاجرام
في البرايا والاحياء المتعاقبة للبر في حقها بل يمكن ان يروى من جهة اخرى الكيفية وذلك في مستهل
الافرة والافرة في الانبياء في بعض الاصول في حجابات ناس من السماء فاحرقهم وقيل صحتهم
صنوعهم بحسب ما حرقوا صنفين ميتين يوما وبلية وانتم تنظرون ما اصحابكم بغير انتم
عشيتا كرم بعد موتكم بسبعين عقة وقيل البعث لانه قد يكون على انما او قد يكون لم يعثيتم
تكملة وان نوح البعث او ما كرم منكم لما لم يمت الله بالصاعقة وضللتنا عليكم الغمام سبحانه
لهم السحاب بظلمتهم من الشمس فانها لا تضيء وانزلنا عليكم السليوى اي الترحيب في حجاب
فصل كان ينزل عليهم من السماء من الغمام المطر والنبوءات عليهم السلام وينزل بالبريد
ان يسريون في صنوعه وكانت نياهم لا تضيء ولا تضيء كل من طيبات ما رزقكم على اراة القدر وما
ظلموا عليه اختصاصا فاصلة فظلموا بان كانوا امة النبي وما ظلموا ولا ولكن كانوا انفسهم بظلمون
بالظلم ان لا يخطئهم صفة واذا قلنا او خلق الله القربة يعني بيت المقدس وقيل ارجا امره بعد البعث
فخلق من حيث شئتكم عدلا وساعا ونصير على المصدر لول الخارجه العوايد واذا قلنا الباب اي بالبرية
او القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يرد خلق بيت المقدس في صفة موسى فيهم سجدة على اثنين
محيين او ساجدين بعد شكر على انما هم في الرعية وقولوا حطة اي حشنتا او امر حطة ومضى
فصل من الخط كالخط وروى بالنصب على الاصل بفتح خط عشا ونحوها حطة او على انه مفعول قولوا
منه الكثرة وقيل معناه امر بالحطة اي ان يخطئ في هذه القربة وتقيم بانفسكم خطاكم بسجدة كم
ودعاكم قولنا في بالياء والياء عام في جميع النعم والفضل وخطايا الاصل خطا في كذا ما في حشد
سجدة اذ كانت امة والاولى في صفة لوقته بعد الالف واجتمعت حجتان في القبة الثانية ما رقت
الفا في حشد الرعية بين الاثني عشر اربابا وعنده الحبيب قد رقت الرعية على النيام فمضى ما كان
وسنن الحسنين ثم ابا جعفر الاثنان ثوبه الحسن وسبب زيادة العتاب للحبيب واجد جود صوره
لحبيب الله العبد اربابا ما بان الحسن بعد ذلك وان لم يفعل فليكن اذا فعله وان لم يفعل فليكن

[illegible]

و او با عنایت به این که این کتاب در دسترس عموم باشد و

فیضانِ اہم مائتہ طوہم
بیع الحق و مدبر الحق
مما یجب علیہ
الرب شہم

[illegible]

لا بے پروا

[illegible]

وتمت ابناء عالم ومنه انكسار، ولكن بالتحريف ورفع الشياطين

[illegible][illegible]

عبدالله

المعاليه

ويجوز ان يراد بها سافات البناء فان كل ساف قاعدة ما يوضع فوقه ويرفعها سابقا وقدر الماد رفع
سكانته والظواهر شرف بتفطير ودعاء الناس الى الحق وفي ابراهيم القواعد وتبيينها في التكميل
كان بنا والحقارة وكلمة لما كان له من خيرة البت عطف عليه وقيل كان بيننا في طرفين او على التناوب
ربنا نقدر من ان يقول ان ربنا وقد قرى به الكلمة حالهما انك انت السميع **لدينا العلم** بيننا
ربنا واجعلنا من بينك مخلصين لكن اسم وربنا او مستسلمين اسمنا كملت وانقادوا
طليعة يابرة في الاخلاص والادعان او البينات عليه وقرى صليبي كماله ان الماد انفسها وياها
وان النبي من مراتب الجمع وجزء من بيننا احد ملة لكن اي واجعل بعض رتبنا وانما خضا الذرية با
لانهم حق بالشفقة ولا نهم اذا صلي اصلهم بالاتباع وخصنا بعضهم لما اعلى ان في ذريةها طليعة
على ان الحكمة الالهية لا تقتضي الاتفاق على الاخلاص والاقبال الحكيم على انه فانه مما يترشح من المعاش
ولو كان قد لا يصدق كثر من الدنيا في تصور الادب بالامانة محموم ويجوز ان يكون من النبيين كقول
وعند الله الذين امنوا منكم قد علم على النبيين وضد بيني العاطف والعطف فكما في قوله سمع
سعدت ومن الارض فكل من **وارنا** من اري بوجه البصر عرف ولذا لم يتجاوز مفعولنا منا
منعبدتنا في الملامح والاشرف في الاصل غاية العبادة وشاع في الحج فانه الكلفة والبعد عن
العادة وقرنا بينا في السوي راجع ويعقوب اننا فانا على فخذ فخذ وفيها الحجاب لان ذكره
منعقد في الهمم اس فطة وليس عليها قوة الدورية في غير والاختلاس **ونب علينا**
استمارة لذريةها او عفا وطرحها من او اعلمها قال الا ذلك خصنا لانفسها وارثا والذرية
انك انت الثواب السليم لمن تاب **ربنا** واجت فيه **في الامة الملة** رسولهم و
لم يبعث من ذريةها غير محمد في الجبابر دعوتهم كما قال انا دعوت ابراهيم وموسى وعيسى
وروايتي يتلو عليهم انك يقر عليهم ويتلوهم ما يوحى اليهم من دلائل التوحيد والنبوة
يعلمهم الكتاب القرآن والحكمة ما يكون في نفوسهم من المعارف والاحكام **ونزلهم** عن الشرك
والمعاصي **انزلت العزيرة** الذي لا يقرب ولا يقرب على ما يريد **الحكيم** الحكيم **ونزلهم** عن الشرك
ابراهيم لم يتعادوا وانما كان يكون احديهم عن ملة الواضحة العزيرة الى ابراهيم احديهم **الامن**
سنة نفع الامة استمر بها وانما كان استخف بها في الليرة وتقلب سغبها بك سقطة والضم
لازم ويشهد له ما جاء في الحديث انك انت الحق وتقتض النعم وقدر اصدافه نفع على
الرفع فنصب على النبيين **ونزلهم** من الله و**نزلهم** من الله و**نزلهم** من الله و**نزلهم** من الله
الظهور فيهم **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله
بدر الاخر العزيرة رغب لانه في النفي **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله
حججه وبيان ذلك فان كان صفوة العبادة في الدنيا ومشهود اليه باللقائه والصلاح يوم القيمة
كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عنه الا سفة او سفة اذ في نفيه بالجهد والارض في النظر اذ

قاله ربه اسمك الماسكت لرب العالمين **خوف** للاصطفينا او لتفليد او منصوب باحضار
اذكره كانه قيل اذكر في الوقت لتعلم انه المصطفى للاصطفينا **الصالح** المحقق للامامة والتقدم وانه
نال ما نال بالبادية الى الادعاء واخلاص السرجين وعاه ربه واضطر بياله دلائل النبوة والوقفة
الداعية الى الاسلام روي انما نزلت لما دعا عبده بن سلام ابن ابي حمزة سلمه وهاجر الى الاسلام فاسلم
سلمة واهجره **ووصي** بالبراهيم بنين **النوصية** هي التقدم الى الغير بفعل فيه صلاح وقربة
اصلاها الوصل بقبل وصاه اذا وصله وفصاه اذا فصله كان الوصل بفعل بعد الوصل والضمير بها
للملك او لقوله اسكت على ما نزل الحكمة او الحكمة او قوله نافع وانما عامر اوصى **والاول** ابلغ **ويعقوب** عطف
على ابراهيم اي وصي هو ابيها بنين وقرى بالنصب على من وصاه ابراهيم **يا بني** على انما يقول عند
البصر بين متعلق بومتي عند الكوفيين لانهم عنه ونظيره رجلان من صفة اجرائنا اننا ربنا جل جلالنا
ياك ونحو ابراهيم كانوا اربعة **اسمعي** واسمعي **ومدين** ومدين وقدر غاية وقدر بوجه عشره وبنو
يعقوب اثنى عشره وبنو **شعوية** واولوي **ويزيد** وبنو **شعوية** واولوي **ويزيد** وبنو **شعوية** واولوي
نصفه وكودوا واولوي **وبنيامين** وبنو **يوسف** ان الله اصطفى لكم الدين **دين** الاسلام الذي يصح
الادب ان لقوله **فلما تولى** الاوانتم مملوكه **ظاهر** انه من المملوك على خلاف حال الاسلام والمقصود
هو انما ان يكونوا على تلك الحال اذا ماتوا ولا يراى بالبنات على الاسلام كقولهم لا تصد الاوانت خاشع وقيل
العباد كدلالة على ان موته على الاسلام موت الاخير فيه وان من صفته ان لا يجلهم ونظيره في الامة وان
شهاد وروي ان اليهود قالوا الرسول ان يعقوب استعمل الموت **ام** منقطعة ومعنى الامة في الاشارة الى ما كنتم
اذ حضر يعقوب الموت وقال النبي ما قال فلم تتركوا اليهودية عليه او منقطعة بجزء وقدرة الكرم
غائبين ام كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين والمؤمنات ما شأهم ذلك انما عليه من الوحي وقرى حضر
ياكوا وقال النبي **بر** ان اذ حضر ما يقدر ولا يقدر **اي** شئ يقدر ولا يقدر **اي** شئ يقدر ولا يقدر
هناك واخذ منيتهم على التبات عليها وعاب ابراهيم كل شئ اسلم يعرف فاذا عرف خص العقلاء بين
انما سلكه فيهم وان سلكه من صفته قبل ما يراه افعيهم **طبيب** قالوا انهم ابراهيم والد ابراهيم
واسمهم واسمهم **المتفق** على وجوده والوصية وجوب عبادة وخذ اسمعيل ابا يعقوب
للاب والجد اولاد كالب لقتله عم الرجل صفوا اليه كما قال في العيص بن ابي ربيعة آباء وقرى الله
ايك على اجمع بالواو والنون كما قال **ولما كثر** اصحابه **الكنين** من بني اسرائيل او من بني ابراهيم
وجده عطف بيان لما واصل **بول** انما كان كماله بالناسية فاسية في ذرية ابراهيم
بالنوصية ومن التقدم اليه **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله
ونزلهم من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله
شلت **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله **ونزلهم** من الله

خصه

والمقام

من ستم في كماله لا قبل رفع الصوت وان كانا في غير موضع. فمن اضطر غير باغ. بالاثبات على مفضل
احد وقرع عام وابعد من غير النية. ولا عا. سنة الرقيق او الجوعه وقيل غير باغ على الولاء
يقطع الطريق فعلى هذا لا يباح للمهاجر بالسفر وموطا من حيث في ربه وقول الله. فلما تم عليه في
تناوله. ان الله عفو لما فعله. رجيم. بالرجعة في ان قيل انما يفيد قصر الحكم على ما ذكره من انهم
لم يذكر قبل المار وقصر الرجعة على ما ذكره من الحكم لا مطلقا او قصر حمة على حال الاختيار كما في قوله
حرم عليكم هذه الهبة. ما لم تصنعوا اليها. ان الذين يكفون ما انزل الله في الكتاب ويشرون به مما
قبلا. عوضا حراما او يكتسبوا ما كانوا في بطونهم الا النار. اما في الحال لانهم اكلوا ما تبليت النار
تكونا عقوبة عليهم فكانهم اكلوا النار كقوله اكلت وما ان لم اترك يضيق بعبد من هو القوط
طبيعة النشرب في الالة او في الحال اي لا ياكلون يوم القيمة الا النار ومن في بطونهم ملا بطونهم قال اكل
في بطونهم وكل في بعض بطونهم كقولهم اكل في بعض بطونهم تعقوا ولا يعلم الله يوم القيمة. عا. عن
عقوبة عليهم وتعرض بحرامهم حال مقابلتهم في الكرامة والنزاع من الله ولا يتركهم. لا ينجح عليهم
ولهم عذاب السيم. تعلم. او تلك الذين اشترى الضلالة بالهدى في الدنيا والعذاب بالمفارقة في
الآخرة بكمال الحق المطاع والاعراض الدينية. فما اصرهم على النار تحت من حالهم في الاستس
بوجبات النار من غير مبالاة وماتة مرفوعة بالابتكاع وتخصيصا بخصيص قولهم نشر
احمر فاناب او استغفرت وما بعد بالخبر او موصولة وما بعد باصلة والنجح خوف. ذكر ان الله
نزل الكتاب بالحق. اي ذكر العذاب بالاسم نزل الكتاب فرفضوه بالكذب او الكتمان. وان
الذين اختلفوا في الكتاب. الامام في اية الحق واختلفوا في ايمانهم ببعض كتب الله وكفرهم ببعض
او للبعد والاشارة اعا التورية واختلفوا في تحالفهم للزج المستقيم في ناولها او اختلفوا
خدا وما انزل الله ملكا نزلها ما فيها او اما القرآن واختلفوا فيه قولهم حرا ونقول. وكلامه في
واسط البرقين. لقي شقاق بعبد. في خلاف بعبد عن الحق ليس البران تولوا وجوهكم
قبل الشرق والغرب. البر كل فعل من في الخطا بالبعد الكتاب فانهم اشرافا الخوف في امر القبلة
حين حوالت وادعى كل طائفة ان البر هو التوجه القبلة فزاد الله عليهم وقال ليس البر انتم عليه
فانه منسوخ ولكن البر ما بينته واتبعه المؤمنون وقيل عام لهم والمسلمين اي ليس البر مقصودا
بامر القبلة او ليس البر العظيم الذي يحسن ان تخلصوا ثابته عن غيره امر او اخرجه وحفظ البر القرب
وكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والكتاب والنبية. اي ولكن البر الذي ينبغي ان يتم به من
آمن او كن ذا البر من آمن ويؤديه قرة وكن البار والاول او في الحسن وقولنا في ابن عامر
كفى بالتخفيف ويرفع البر والمراد بالكتاب الجسد القرآن. وافي المال على حبه. اي على طاعة
كما قالهم لما سئل الصدقة افضل ان توتيه وانت صحيح شحيح تاسر العيش وتخشى الفقر
قبيل الضربة او المصدر الجار الجور في موضع الحال. ذوي القربى واليتامى. يريد بها ما في عظامهم

والفائدة

ولم يفتد

ولم يقيد لعدم الالتفات وقدم ذوي القربى لان اتباعهم اثنتان صدقة وصلة كما قالهم ففتد
على المكين صدقة وعلاوى رهنك صدقة وصلة. والمكين. جمع المكين وسواهم يمكن
للخلة واصلة واما السكونه كالمكبر ليام الكبر. وابن السبيل. لك فترسم به لما رآه السبيل
كما سطر القاطع ابن الطريق وقيل الضيف لان السبيل به يرف. والك بدنية الذين الجاهل
الحاجة الى السؤال قالهم لك يارحى وان جئت على قربة. ووجه الرقاب. وفي تخليصها بمهاوثة
المكاتبين او في المال لاسيما او ابتاع الرقاب لعقوا. فاقام الصلوة المفروضة. واية الزكوة
بحمد ان يكون المقصود منه ومن قوله واية المال الزكوة المفروضة وكن الغنى الاول بيان حصا
وانما غدا في الحديث عليها ويحتمل ان يكون المراد بالاول نوافذ الصدقات او حقوقها كانت في المال
سوى الزكوة وفي الحديث سحت الزكوة على صدقة. والموقوف له بعد ما اذا عاهدوا. عطف على من
آمنه والصابر به في الالباب. والضرية. نصبه على الدج ولم يقطف بفضل الصبر على سائر الاعمال وغير
الازهرى البسات. في الاموال كالغفر والضرية في الانفس كالمريض. وحين الساس. وقت مجاهدة
العدو. او تلك الذين صدقوا. والذين وابتاع الحق وطالب البره واولئك هم النقول. غير الكفر في
الردايل واللاية كما ترى جامعة للكمالات نية باسمه اذ الله عليه صرحا او ضمنا فانها بكثرة شرا
تتجربا مختصة في ثلثة اشياء جهة الاعتقاد وحملها شرف وتزهد في النفس فتاثر في الاموال والخلق
من امن الى النبيين والاشارة بقوله وافي المال اربعة الرقاب والمال الثالث بقوله واقام الصلوة
الارضا والذكر وصف السجى لبا بالصدق نظر الایانه واعتقاده وابتغوا اعتناء بعائش خلق
وهما ملته مع الحق والبيان في قوله عم نزل في هذه الاية فقد استكمل الایان. يارها الذين امنوا كن
عليكم القصاص في القتلى الحر بالجو والعبد بالعبد والاشارة بالانقي. كان في الجاهلية بين جيتني
من احبته العرب وما. وكان لاصحابنا في عهد الاخر فاقبيل النقتل الحر قنكم بالعبد والذكر بالانقي
جاء الامام تحاكم الى رسول الله فتمرت وامرهم ان يتباؤا ولا يلا عن ان لا يقتل الحر بالعبد و
المر بالانقي على الابد على عكس فانه للمؤمن حيث لم يظلم للخصيص سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما
كان الفرض وانما منع ما ذكره في قوله فتمت الحر بالعبد. كان عبدا او جدي عرف لما روي على هذه
ان رجلا فتمت عبدا فجلده الرسول وغناه سنة ولم يقدر به وروي انه قال في السنة ان لا يقتل
مسلم بنى عمر بن الخطاب بعبد والانه ابكر وعمره كان لا يقتل الحر بالعبد بين اهل الصحابة في
غير تكبر للعتيان على الاطراف ورسلم الله فليس في حق من سخط بقوله النفس لان حكمه ما
في القصة فلا ينجح ما في القرآن واحتجت للفتية على ان مقتضى هذه القوة وجده ويصنف
اذ انجب على التحريم صديق عليه ان يجب ولا يترك في التحريم بين الواجب في الاستسحاح او غيره
في كتب علماء البنا للفاعل القصاص على النصب وكنه افعدا في القرآن. فن على لانه احب
ينبغي ان يشرى من العفو لان عفا لانهم في قايده الهنا فان بعض العفو في العفو تام في القاط

في النسخة في النسخة في النسخة

رفها

القصاص

مازمہ سہولت و رفقا
جلد ہی وضع
خواہد شد
مازمہ
حق

حکومت

11

احضار

لَنَا فَمُتَّافِنَا

الطلاق علم بغيرهم فيه وقال ابو حنيفة الايلاء في اربعة اشهر فادون حكمه ان كان في
العدة بالعلم ان قدر والعدوان بحسن صح الفم ولم يزم العلم ان يكره والا يابعد بها بطلقة وعندنا
يطالب بعد العدة باحد الامرين العلم والطلاق فان ابي عنهما طلق عليه الحكم والطلاقات يبردها
للخطيئة من زواني الا في الاوقات والايام والاخبار ان حكم غيرهن خلاف ما ذكره بنو حنيفة
الامر وقيل العدة في المتكبر واليهما رابعا ما يجب ان يتسرع في استئصاله وانما الخطيئة بعد ان ينشأ الامر
فيخرج عنه كقولك في الدعاء من كل احد وبناف على المتكبر ان يبرده فحنيفة كبره بانفسه بن
لحن على الرخص فان نفوس النساء طويح الرجال فامرنا بان يقرها ويجعلها على الرخص ثلاثة
قروء نصب على الطلاق الفعول اي يبردها ويقرها ويقرها وهو يطلق الحيض لقوله علم
دعي الصلابة ايام اقل من ذلك وللعدوان الفاضل بين حنيفة كقولك العدة طاعة فيها قروء ثلث
واصله الانتقال من الطهر الى الحيض وهو الذي في الآية لانه الدال على برادة الرحم للحيض كما في الحنفية
لقوله تعالى فطلقها من بعد ثمن اي وقت عدتها والطلاق للشرح لا يكون في الحيض ولا في ان
طلاق الامة تطلقها من بعد ثمن اي وقت عدتها فلا يقاوم حارواه الشيخان في قصة ابن عمر اجمعا
ثم لم يكره ان يبردها من غير ثمن ثم ظهر ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يبردها فحكم
العدة التي امر الله بها ان يطلقها من غير ثمن وانما الفاضل ان يبردها بصفة العدة التي هي الاخرة وكما
يشهرون في ذلك يستعملون كل واحد من الساتين في الاخر ولا يعمل الحكم في اعم الطلاقات ذوات
الاخرة تضمنت في الكثرة في بنائها ولا يجعل لحن ان يكون فالحق الله في امر حنيفة
الولد والحيض ليجل الى العدة وابطال الحق الرجعة وفيه دليل على ان قولها مقبول في ذلك ان كون
يؤمن بالله واليوم الآخر ليس المراد منه تعقيب بل الحيل بما يبرهن به التنبه على انه يتأخر الايام وان
المؤمن لا يجتهد عليه ولا ينبغي له ان يفعل ويعود من اي ازايا الطلاقات احق بردها
ان التمتع والرجعة البرهن ولكن اذا كان الطلاق رجعا للامانة تتلوهما فاضل من الرجوع
اليه ولا امتناع فيه كما لو كان الظاهر من قصد والبعث الرجوع بعد التمتع لانه لا يثبت الرجوع كالتمتع والامانة
او مصدره في قولك بعد حسن البعثة نعمت به او اقيم مقام الضاف المحذوف اي واحسن بغيره من
اقصد صريحا بغير الفاعل في ذلك اي في زمان الرخص ان ارادوا اصلا بالرجعة الاخر المارة وليس
للمراد منه شرطية قصد الاصلاح للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضل وهو من الذي علم
بالعوق اي ولحن حقوق الرجال شرع فتم عليهم في الوجوب واحتفال المطالبة على
لا في النفس ولا في الجاه عليهم درجة زيادة في الحق وقصده لان حقوقهم في انفسهم وحقهم في
المهر والكفاف وستر الضراب ومحوها او شرف وفضيلة لانهم قدام عليهم وحراسهم في
في عرض الزواجر ويحفظون بفضيلة الرعاية والاتفاق واسه عندهم بقدر على الانتقام من خلاف
الاحكام حكمهم بشرعها حكمهم في مصالح الطلاق من ان الطلاق رجعا ثلث المار وانهم

مروءة

ان

سجل

سجل من الثالثة فقال علم او تسريح باحسان وفيه منه التعلق الشرعي بطلقة بعد تلبية
على التعريق ولذا كذا في التفتية للجمع بين الطلقتين والاشارة بعد عتقها من بكونها بالرجعة
منها اشارة وهو يفي بطلقة الا قوله او تسريح باحسان بالطلقة الثالثة او بان لا يبردها حتى
تبين وعلى المعنى الاخر حكم مبتدأ او تحجر فطلق فغيب تعليمهم كيفية التعلق ولا يجعل لهم ان يخلوا
منها حتى يبين شيئا من الصفات روي ان جيلة بنت عبد الله بن ابي بن سكون كانت تبغض
زوجها ثابت بن قيس فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت لا انا ولا ثابت الا اجمع رأسه ورأسه ثم والله اعيب
في ديني ولا خلق وكنت اكره الكفر في الكلام ما الحقيقة بغضا التي رفعت جانب الحب والاشارة اقبلت في
فانما امره سرح سوادا فصرح قامة في قبحهم وجرها ففترت فاحصلت منه بحدثة احدهما والخطاب
مع الحكم واسناد الاخذ والاشارة اليهم لانهم الامور بها عند الترفع وقيل انه خطاب الانوار وما بعده
خطاب الحكم وهو يشيئ من النظم على المرأة للشرع الا ان يخافه اي الزوجان وقرئ يظن ان
يقدر على التفرق بالظن ان لا يقيما حدود الله بركاته اسما له في اوجبه الزوجية وقوله وبعث
يخاف على النبوة المصطفى وابوال ان بصلته من العنبر يدل على احتمال وقرئ تخافا وقيما بحد الخطاب
فان حقت اربا الحكم ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افترقا به على الرجل في اخذ ما افترقا
به نفسه او اخذت وعلى المرأة في اعطائه فكذلك حدود الله ما وكلهم الظالمون تعقيب لحنه في
مباينة في التبريد وعلم ان ظاهر الآية تدل على ان الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق ولا يجمع جاسق
الزوج والامانة فلا عن التبريد ويؤيد ذلك قوله علم انما امره سالت زوجها طلاقا من غير ثمن فاعلم
الرجعة الحقة وما رويها من قول جيلة انشروا عليه حديثه فقالت اردوها او يبردها فقال لهم انا
الزواجر فلا والجمهور استكرهوه ولكن نفقه وان النكاح العقد لا يدل على افراده وان يبردها بطلقة
فانه ستمه افتراء واختلف في انما يجري بغير الخط الطلاق فسخ او طلاق ورجعه فسخا صحيح بقوله
فان طلقها فان تعقب الخلع بعد ذلك الطلقتين يقتضي ان يكونا طلاقا رابعة لو كان الخلع طلاقا
الاخر انه طلاق لانه فرق باختيار الزوج فهو طلاق بالعلمين وقوله فان طلقها متعلق بقوله طلاق
مرتا في لفظه او تسريح باحسان اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على ان الطلاق يقع في انا تارة وبعض
اخرى والمعنى فان طلقها بعد التنتين فلا عمل به بعد من بعد ذلك الطلاق حتى يتبين وجا غير
تسريح زوجا وغيره والنكاح يندل على كل واحد منهما لا تسريح وتعلق بطا من انقصر على العقد كسبه
من السبب واتفق الجمهور على انه لا يبرده الاصابة لما روي ان امرأة رفاعة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فاعة
طلقت فبنت طلاق وان عبد الرحمن بن الزبير زوجي وانما بعد مشروعية التوب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يبردها ان تسرحي الى رفاعة قالت نعم قال لا تسرحي في ذوقه عليه وبزوفه عليه فلا تطلق فبنت
السنه ويحكم ان يبردها بالاصابة ويكون العقد مستغاد من لفظ الزوج والحكمة في هذا الحكم
الزوج عن التسريح الى الطلاق والعقد في الطلاق ثلثا او الرغبة فيها والاشارة في هذا الحكم

الاشارة

اشارة الى ما في هذا الحكم من ان الطلاق رجعا ثلث المار وانهم

فان طلقها موطوءة على ما قبله وهو فان خففت ان لا يبردها
فاحصله فان طلقها بعد الموطوءة سواء كان على حال او في
انفسه بقوله الطلاق فان خففت ان لا يبردها
غير الطلقتين بل كانه خففت على ما قبله فاشارة
المتكبر في غير رتب على الاطلاق فانه يبردها ان يكون
الطلاق فاعة

Copy

وجوزوا ابو حنيفة مع الكراهة وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له فان طلقها الزوج الثاني فلا
 جناح عليه ان يتزوجها ان يبرح كل من المرأة والزوج الاول بالزوج الثاني ان طلقا ان ينفكا
 الله ان كان في ظنهما انها يقيمان ما حذر الله في شرعة من حق الزوجية وتوطين بالعلم هاهنا
 غير سديد لان عواقل الامور غيبت نظن ولا تعلم ولانه لا يقال علمت ان يقوم من بعد لان انما حصة
 للمقوقم وهو منادى العلم وتكسر ود الله والاحكام المذكورة يبينها المقوم بعلومه فيفهمون
 يقتضي العلم واذا طلقتم انت فليكن اجلين اي اخرج عدينا والاجل يطلق لمدة ولمنهما هاتين
 ليعلم ان لا يكون الموت الذي يمتنع قال كل من حكم مدة العهر وعود اذا اتم في جده والبلوغ في غيره
 الا انما هو وقد يقال للمنفقة من على الاشياء وعلى الدار في الاية يصح ان يبرح عليه فلا يكون معروف
 او سره من معروف اذا لامس بعد انقضاء الاجل والمعن والجمع من غير خسر الخلق
 من تنقذ عدينا من غير تظلمين ويوا عادة الحكم في بعض شوق للاعتقاد به ولا يمتنع كونه خيرا
 ولا ترجع من ارادة الاضراء من كان للطلق نية للمعتدة حتى تشادف الاجل ثم يرجع لتطاول
 العدة عليها فترى عند بعد الامر بضرورة مخالفة ونصب خيرا على العدة او الحال بمقتضى مضار من لتصور
 لتظلم من بالنظر في الاوجه الى الافتداء والدم متعلقة بالضرر والرد تقييده ومن يفعل ذلك
 فقد ظلم نفسه بتعريضه للعقاب والتخلف والايات الله عز وجل بالاعراض عنها والتمسك بها في العهر
 فيما من قولهم لم يجر في الامانة انت هاتين كما كانت في العهر واراد به الامر بضرورة وقيد في الاجل
 يتزوج وينطلق ويعتق ويقبل كذا العقب فترى هذه الاية وعندهم ثلث جده من جهة واحدة
 جده الطلاق والنفك والعاقب وذكرنا في الله عليكم ان من حملها الهداية وبعتة محمد بن كسوف
 القيام بحقوقها وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة والقرآن وانما افرد ما بالكرها الشريعة بمفكر
 به وما انزل عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله يعلم شئكم تاركه وتهديه واذا طلقتم انت فليكن
 اجلين اي انقضت عدينا من غير ان في ذلك سبيل الكلامين على اقرار البلوغين فلا تنقض
 ان ينكحن ان واهلهما المأخوطة الاولياء لاروا انها نزلت في معتق من يبرح من عضل اخره فلا
 ان ترجع لان وجهها الاول بالتمسك فيكون دليل على ان المرأة لا تنزق نفسها اذ لو نكحت من بعد
 لعصل الولي مع ولا يها من باسناد النكاح اليهن لانه سبب توقيف عدينا من وقت الزواج
 الذي يعطلون انهم بعد منقذ العدة ولا يبرحون يتزوجون عدوانا وفسر لانه جواب قوله
 اذا طلقتم وقت الاولياء والازواج وقيد بغير كلام والمعنى لا يبرح فيما بينكم هذا الامر فانه اذا وجب
 ومن راضوا به كانا كافعا عليهما والعصل للبلوغ والتيق ومنه عسلت الزوجية اذا نكحت
 بغيرها فلم يخرج اذا نكحها بغيرهم اي الخطاب والنفك وهو ظرف لان نكحها او لا تنقض
 بالمعروف بما يعرفه الشرع وبسبب المدة حاله في الفلير فوقع او صفة مصر عدينا في راضيا
 لما بنا بالمعروف وفيه دلالة على ان العصل في التزويج من غير كفو غير في ذلك اشارة الى ما سبق ذكره

ويعلم ان لا يكون الموت الذي يمتنع

والخطاب

والخطاب والفرق بين الحاضر والمنفقه دون تعيين المأخوطة او الرسول على طهارة قوله يا ايها النبي اذا
 طلقتم المرأة على ان حقيقة النكاح اليها امر لا يملكه ويصوره كل احد ويعطيه من كان ينفك من بالعلم واليقين
 الاخر لانه لا ينقض به والمنفقه ذلكم اي العمل يقتضي ما ذكرتم انكم انتم وانتم لا تعلمون والله
 يعلم ما فيكم من الغفغ والصلح وانتم لا تعلمون لغفغكم والاولاد يبرحون اولادهم
 امر يبرح عنه بالغفغ والنفقة ومعناه النكاح او الوجوب فيحقق بما اذ لم يبرح الصبي الا من اتم
 اوله فوجده ظير او عجز الوالد عن الاستيحاء والاولاد نعم المطلقات في عجزهن وقيل يبرحون من
 اذا الكلام منهن حولين كالمالي اكثره بصفة الكمال لانه ما يتباح فيه لكن اراد ان يتم الرضاة
 بيان للمنفقة اليه الحكم اي في ذلك لانه اراد اتمام الرضاة او متعلق بغيره فان الاب يجب عليه
 الارضاة بالنفقة والامم شرع وهو دليل على ان انقض مدة الارضاة حولان ولا عبرة به بعدهما
 وانه يجوز ان ينقض عنه وعلى الولد له اي الذي يولد له بعد الطلاق فانه الولد يولد له وينسب اليه
 وتغيير العبارة لثبات في اللفظ المتعقن او وجوب الارضاة ومقتضى الرضاة عليه كذا في
 وكسوفه امره من واختلف في استيحاء الامم فحجوزة الشافعي ومنعه ابو حنيفة من فادلت
 زوجة او معتدة نكح بالمعروف حسب ما يراه الحاكم ويوجب وسعه لا تكلف نفس الا
 وسرها تحليل لا يجب المقتضى والتقييد بالمعروف ودليل على ان لا يكلف العبد بالايدي
 وذلك لا يمنع امكانه لانقضاء ولادة يولدها والامور له يولد له تفصيله وتقرير اي لا يكلف
 منها الاخر ما ليس في نفسه ولا يضاق بيب الولد وقا ابن كثير في قوله لا تضاق برفع
 بدلا عن قوله لا يكلف واصلة على القرأتين تضار بالكمس على النكاح لافعال الفتح على النكاح
 وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون بمعنى نظير والباء مصلته اي لا يضيق بالولد فيفطره فانه
 ويقتصر فيما ينبغي وقرا لانتشار بالكون مع الشد يد على نية الوفاة وبمع التخصيف على انه
 من ضار بغيره واضاف الولد اليها تارة واليه اخرى استعطف له بما عليه وتنب عليه حقيقة بان
 يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغي ان يضربه او يضار بسببه وعلى الوارث
 ذلك عطف على قوله وعلى الولد له رزق من وكسوفه وعابنه ما تعلد من رزق والمرا بالوارث
 وارث الاب وعلى الصبي اي مؤن الرضاة من مالها اذ مات الاب وقيل الباء في الابوية قوله يوم جعله الوارث
 من اولاد القولي يوافق مذهب الشافعي اذا نفقه عنه فيما عد الولاد وقيل وارث الطفل واليه ذهب
 ابن ابي ليلى وقيل وارث المرحوم منه وهو مذهب حنيفة وهو وقيد عصاته وبه قال ابو زيد وذكرنا في
 الاما وجب على الاب الرزق والكسوة فان اراد اقصاها عن ترضيها وشا وبما في اصلا
 صا دارا عن الترضي منها والرضا ورينها قبل المولود والاشاور والاشاور والاشاور
 استخراج الرأي من شريعت الصل اذا استخراجها فلا جناح عليه في ذلك ما اعتبرت راضيا
 مراعاة مصالح الطفل وصدا من ان يهدم احداهما فيرض به الغرض او غيره وان اردتم ان

ويعلم ان لا يكون الموت الذي يمتنع

اجعله

Copy

سبحان الله الذي لا يظلم احد
 من خلقه ولو كان يظلم احد
 من خلقه لكان يظلم الله

من صلتها نظف فخر كمن نظف نظف علفه خلت
العلقة من صلتها نظف فخر كمن نظف نظف علفه خلت

ستر ضوضاء اولادكم اي ستر ضوضاء المراضع او اولادكم فقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعها
اي اياه كقولك انما ستر ضوضاء اولادكم اي ستر ضوضاء المراضع او اولادكم فقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعها
فيه واطلاقه بول على اللقمة ان ستر ضوضاء اولادكم اي ستر ضوضاء المراضع او اولادكم فقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعها
المراضع ما انتم ما اردتم انتم كقولك اذا قلتم الصلوة وقرا البقرة ما انتم ما انتم كقولك اذا قلتم الصلوة وقرا البقرة ما انتم ما انتم
اذا قلتم وقرا او بقرى اي ما انتم كقولك اذا قلتم الصلوة وقرا البقرة ما انتم ما انتم كقولك اذا قلتم الصلوة وقرا البقرة ما انتم ما انتم
المتعارف المستخرج على وجه الاسترخاء وقولك عليه ما قبله وليس له الا التيمم بل هو المسترخاء على
سكون ما هو الاول والاصل للطفل وانما الله سبحانه في المحاسبة عندنا في امره الخصال
والمراضع وانما الله سبحانه بالعلم لا بعينه وحده والذين يتوفون منكم ويذرون اولادهم
يترقبون بانفسهم اربعة اشهر وعشرون اى وان وارج الذين او الذين يتوفون منكم ويذرون اولادهم
يترقبون بعد كفاية السحن منون بدمه وقولك يتوفون بفتح الباء اي يتوفون اجماعهم و
ثانيها العشر باعتبار الليالي لانها عز الشهور والايام ولانها لا يستعملون التكرار في مثلها
وهذا بالايام حتى انهم يقولون صمتنا وشهره فلهذا ان يمتنع الا عشر ايام ان يمتنع الايام
ولعل القصد من هذا التقدير ان يكون في غلب الامر ان يكون ثلثة اشهر ان كان ذكرا ولا اربعة ان
كان انثى فاعيش في الاجل وزيد عليه العشر استظهارا اذ ربما يصغر كبره في البدايات فلا يحسن
بالعموم اللقطة فيقتضيه في السعة والكتابة فيه كما قاله الشافعي رحمه الله والامة في قوله
الاصح والحاصل وغير هذا لكن القصد من تصنيف هذه الامة والابحار خصها بالعموم والقول
واولات الاحمال اجمل ان يرضعن حملهن وعمرهن وان عكس انما اعتد باقعة الاجل احتياطاً
فاذا بلغت اجلاهن اى انقضت حملهن فلا جناح عليكم اي بالامة او المسلمة جميعها فيمكن
في انفسهم من التفرغ للخطاب وسائر ما حرم عليها العدة بالمعروف بالوجه الذي لا يكره
الشرع ومغروها انهن لو فعلن ما يكره فلهذه ان يكرهه فان قصر ما فعله من الجناح وانته
خير مما فعلوا فيجوز ان يكره عليه ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء التفرغين و
التلويح ايام المقصود بالمعروف له حقيقة ولا جناح لكونه لا يكره لكونه لا يكره لكونه لا يكره
اي بالامة على الشيء بذكر لوازيمه ورواوه كقولك لعل الخيال والمطويل وكثير الرماح المضايقة والمطيلة
بالضم والاسم الى غير ان الضيق خفت بالمعنى والمكسورة بطلب المنة والاراد بان العدة
للوفاة وتوضيح خطبة ان يقولها انك حيلة او نافعة وتزعم ان التفرغ وتزعم انك او انتم
في انفسكم او اضمرتم في قلوبكم فلم تذكروا نصريحاً والتفرغ علم الله انكم ستركروا وتكرروا
لانصر وانما السكت عنهن من غير الرخصة فيمن وفيه نوع توبيخ ولكن لا توافقه وهن سرك
استدركن عن خوفه دل عليه سركهن اي فاذكرن وهن ولكن لا توافقه وهن سركن او جماعدا
عبر على سركهن عن طريق الله فيسترن عن العقد لانه لا يكره فيمن وفيه نوع توبيخ ولكن لا توافقه وهن سركن

للعنف

للعنف بالعدة في السر المراجعة بما يستحسن الان تقولوا قولوا قولوا وحدها تقولوا قولوا
والاسترخاء من حدة في السر المراجعة بما يستحسن الان تقولوا قولوا وحدها تقولوا قولوا
استرخاء منقطع من وهو ضعيف الاداة التي لا توافقه من الامور الموقوفة وقيل ان
وفيه دليل على صحة خطبة العدة وجواز تفرغها ان كانت معتدة وفاة واختلفت في معتدة
الفراق البائنة والظاهر جوازها ولا تفرغ من عقد النكاح في العزم بمبالغة في الزمان والعقد الذي
ولا تفرغ من عقد النكاح وقيل معناه لا تقطعوا عقد النكاح فان حصل العزم القطع حتى
بلغ الكتاب احده حتى يترى ما كتب العدة في علم الله يعلم ما في انفسكم من العزم على ما
لا يجوز فاحذروه ولا تفرغوا واعلموا ان الله عفو رحيم لمن عزم ولم يفعل خشية من الله
حليم لا يبالغ بكم بالعقوبة لا جناح عليكم الا تبتعدوا من امر وقيل من وزر لانه لا بد من الطلاق
قبل الميس وقيل ان البتة عزم كثير النكاح عن الطلاق فظن ان فيه حرجا فنفى ان يملكتم ان
ما لم يتوجه اي بما عزم من وفرة المرأة والكسائي تاسق من بطن النساء في جميع القرآن
او غرضه من وصية الا ان تفرغوا او تفرغوا او تفرغوا او تفرغوا او تفرغوا او تفرغوا
نصب على المعقول به فعلة بمعنى مقبول والنساء لنقل اللقطة الى صفة الامة المحببة ويجعل
للصدر والمعنى ان التبتة على المطلق من مطابقة المراهات المطلقة غير مسموعة ولم يسم لها امر
اذ لو كانت مسموعة فلهذا لم يسم لها امر ولو كانت مسموعة ولكن ستم لها فلا يفسد المسموع
الاية يبقى الوجوب في الصورة الاولى ومغروها يقتضي الوجوب على الجملة في الاخيرتين ومغروها
عطف على مقتضى فطلقوهن ومغروها والحكمة في اجابة التبتة جواز الطلاق وتقدر
مغروها الى رأي الحاكم وبقره قوله على المعنى قدرة وعلى الفقرة قدرة اي على كل من الزيادة سعة و
المقتضى الصيق الحال ما يطيقه ويليق به وبقره عليه قوله لا تضرك طلاق امرأته المفقضة قبل
ان يعترا متعرا بغيره وقوله ابو جعفر رحمه الله في طهارة وطهارة وجماع على الجملة الا ان
مهرها من ذلك فلا يفسد مهرها الاية يقتضي تخصيص اجابة التبتة للمفقضة التي لم يسم لها
الزوجه والمقروها ان في ردها حقها في المهر المفقضة وغيره اقيات وهو مقدم على
المهر ومقره في ذلك والكسائي وحفظه ابنه وكان يفتح الالة متاعا غنيها بالمعروف بالوجه
الذي يستحسنه الشرع والمروة حقا صفة لثاء او مصدر من كذاى حتى ذلك حقا على
الحنيني الذي يحسنون الانفسهم بالاسرعة الى الله والى المطلقات بالتمتع وتجاهل
محبة النساء في تزيينها وتجهيزها وانما طلقوهن من قبل ان يمسوا من وقدره حتى لا
ويطيقه لما ذكره في المفقضة ابتداء حكم فيها فقصص ما فرغتم اي فلهذا او قالوا جليل
ما فرغتم من وهو دليل على ان النكاح الكسائي ثم تبعة للمهر وانما التبتة مع التبتة في
الاية يعقوب اي الطلاق فلا يفسد مهرها الاية يقتضي تخصيص اجابة التبتة للمفقضة التي لم يسم لها

Copyrighted material

والاول في الاول من النية عداية الرفع وفي الثاني في الرفع والنية في الرفع والنية في الرفع
 في ان هربا ونصب العطف عليه او يعطى الذي بيده عقدة النكاح اي الزوج المالك
 وحده عما يعود اليه بالنظر في وقت المهر بالتملك وهو شرط بان الطلاق قبل السيل للزوج
 غير شرط في وقت المهر في بعض النسخة وفيه الذي الذي يبي عقدة النكاح ومن ذلك ان كانت المرأة
 صغيرة ويوقول قديم لا نفق وان نفقوا اقرب للفقير في تزوجها الا في وقت النكاح وعلى
 وجه الترخيص في وقت النكاح الا في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 لانهم يوقول المهر في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 فقد عفا عنه وعجز عن مطلقه في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 احق بالحق والانتفاء الفضل بينكم اي والانتفاء ان يفضله بعضكم على بعض في وقت النكاح
 بما عملوا بصير لا يصنع فضلكم واحسانكم حافظوا على الصلوات بالاداء لوقتها والاداء
 عليها وعلوا امرها في تصاعيف احكام الاولاد والازواج لعلهم يمشوا في النكاح في وقت النكاح
 والصلوة العظمى اي التي هي في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 يوم الاخر في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 عليهم فكانت افضل بقلوبهم افضل العباد المحرمين في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 الليل والنهار والوقت في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 وورث النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 والصلوة التي هي في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 بالفضل في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 اعيان او القنوت في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 ختم من عرق او غيره في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 او رجل بمجنه كقيام وقيل عليه وجوب الصلوة حال المسابقة واليه ذهب
 ذهب الشافعي رحمه وقال ابو حنيفة رحمه لا يصلي حال المشي والمسابقة حال المشي الوقوف
 فاذا انتم وزاد خوفكم فاذا ذكر الله صلوات الامن او ان شكره على الامن كما
 عليكم ذكر احد ما عليكم من الشرائع وكيفية الصلاة حال الخوف والامن او شكر
 بوانه وما حصرته او حصرته في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 منكم وبذروا ان واجبا وصية لانه واجبه قرا بالنصب بغيره وابنه علمه وعمره وعقله
 عن عاصم على تقديره والذين يتوفون منكم بصلوة وصية او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة
 عليهم وصية او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة

وفيما يذكر في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح

منا على القول بانه وقيل بالباقي بالرفع على تقدير وصية الذين يتوفون او بصلوة او بصلوة او بصلوة
 احد وصية او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة او بصلوة
 والا فبالوصية ويحتاج على قراءة من قراءه لا يجمع التخييل غير خارج بول منه او صدر من كلفه هذه القول
 غير ما قوله او حاله من احوالهم اي من احوالهم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 يتعين بعدهم حوالا بالكلية والنفقة وكان ذلك في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 كان متقن في التلاوة في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 عنه ناخدا في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 ممكن الزوج والحمد لله عليه وانما كانت مخيرة بين الدارزة والنفقة وبين الزوج وشركه والله عز وجل
 يستعمل في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 للطلقات جميعا بعد اوجها الواحدة منهن واقر بعض العام بالحكم لا يختصه الا اذ جازنا تخصيصه المنطق
 بالمفهوم وكذا ذكره ابو جابر بن جابر في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 العدة ويجوز ان تكون العدة في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 والعدة بينكم انكم انتم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 احكم عقولكم بقلوبكم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 وارباب التواريخ وفي خطب جزم لم يسمع فانه صار شلا في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 احد او اذ كان في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 ان لا يفر من قضاء الله وقدره او من بشارته او من حاكم عليهم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 ايام ثم احياهم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 العاقل في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 انما اسند الله اليه ما تحوفا وتهيلا ثم احياهم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 عظامهم وتفرقت اوصالهم في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 يقبلون سبحانه والدم وعبرك لا اله الا انت وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتفوق للشر
 وشره على المؤمنين في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 وقص عليكم حالهم لتبصروا في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 بالشكر الاعتبار في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 واقع امرهم بالقتال في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح
 المختلف في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح

في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح في وقت النكاح

Copy ersity

[illegible]

الله

اي كثر من اهل الجنة على ترابها صابا وابل. مطر عظيم القطر فتركهم صلبا احل نقيتها في الارض
لا يقدر ان على شيء مما سبوا لا ينفعون بما فعلوا ربنا ولا يجردون ثوبه والصغير الذي ينفق
باعتبار المعنى لان المراد به الجنس او الجمع كما في قوله وان الذي حانت بفعل ما يوجب والله لا يهدي
القوم الكافرين. الجنة والراشدين وفيه تعريض بان الربا والمال الذي على الاتفاق من صفته الكفر
ولا بد للمؤمن ان يتجنب غرها. وممن الذين يتفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من
انفسهم. وتثبيتا بعض انفسهم على الامانة فانما الله شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله
ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه شربا كرها او تصديها للام والحققة للجنة حينئذ
من اصل انفسهم وفيه تثبيت على ان حكمه الاتفاق للمنفق تركية النفس على الجسد وحب المال
كمنه حبة بريرة اي مثل نفقة هؤلاء في الزكاة كمن سبوا في موضع مرتفع فان شجرة يكون
احسن منظر وان كان في موضع اقل من موضع بريرة بالغ في ثمرها وثمرتها لثباتها في الارض
واابل. مطر عظيم القطر فانت اكلها. ثم رزقنا رزقا كثيرا وافر من رزقنا فاعلموا ان الله لا يهدي
القوم الضالين. ممن الذين كانت تهم سبب الطوبى والمراد بالضعف المشرك الذي يربو بالزور والواحد في قوله
كل رزقنا اثنين وقيل اربعة اطفال ونصب على الاله اي مضاعفا. فان لم يصبروا وابل وطل
اي فيصيبهم او قاله الذي يصيبهم اطل او فطل بكسر الميم من جنبة او بوزن حواشيها لا ارتفاع من رزقنا
وهو لطف الصبر القطر والمعنى ان نفقات حق لا تركية عند الله لا تضع كماله وان كانت تنفقات
باعتبار ما ينفع اليها من احواله ويجوز ان يكون التثنية في لزم عند الله بالجنة على البريرة و
نفقاتهم الكثيرة والقليلة الزايدتين في رزقنا بالواحد والاطل والله بما تعملون بصير
تخبر عن الرزق وترغب في الاخلاص. اي وادخلكم الرزق فيه الانوار ان تكون له الجنة
من جنات تجري من تحتها الانهار فيه كل الثمرات. جعل الجنة منها مع فانيها من اسماير
الجنات تغلبها لها اشجارها وكثرة منافعها ثم ذكر ان فيها كل الثمرات كيدل على احتوائها على
سائر انواع الاشجار ويجوز ان يكون المراد بالثمرات المنافع. واصابه الكبر اي كبر السن فان
الفاقة والعلة في الشيخوخة اصعب والاعمال او المعطف جمل على المعنى ولا يغير الوجود
احكم لو كانت له جنة واصابه الكبر وله ذرية ضعفا. صفا لا قدرة لهم على الكسب
فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت. عطفا على صابها او يكون باعتبار المعنى والاعصار
سرع عاصفة تنفك من الارض الاسماء مستمرة كقولهم والمعنى عتير حاله يفعل الاشياء
الجنة ويضربها كما يحيط بالربا والذكر في الحشر والاسف اذا كان يوم القيمة واشتد
حاجة اليها ومجد حاشطية حاله هذا شأنه واشهرهم من حاله بستره في عالم الكسوف
وتوقع نفقته الى جنات الجبروت ثم تكسر على عقبيه ان عالم التور والنفقة ماسو المعنى
جعل حبه هبة منقول كمن يرضى الله بك الامايات لعلكم تتقون. اي تتقون فيها

وتعبرون

وتعبرون بها يا ايها الذين امنوا انفقوا بطيبات ما كسبتم من خلال او جواهره. وهي اخر جناتكم
من الارض. اي من طيبات ما اخرجنا من الجيوب والنمو والمعادن فخر في الصفات تقدم ذكره. و
لا يتحقق الخبث منه. اي ولا تقصدوا الرزق من المال او مما اخرجنا وتخصيصه بذلك لان
النفقات فيه كثر وقوى ولا تأتمروا ولا تلتفتوا اليه. تتقون حال فقره من فاعل تتقون ويجوز
ان يتعلق به منه ويكون الضمير للخبث والجملة حاله. وسم باخذكم اي وحاكمكم انكم لا تأخذون من صفاتكم
لرؤاه. الا ان تعطفون فيه الا ان تستأخروا في حجاز رافض بصره اذا عطفه وقوى تعطف الى
تحمكون على الاعراض او توجروا بعضين وعين ابن عيسى كان يصد قوله بحذف التثنية في قوله
عنه. واعلموا ان الله غني عن انفاقكم وانما يحرككم به لانتفاعكم. محمد بقوله. وانا لله عات طاعة
يهدكم الفقر. في الاتفاق والوعدة الاصل شاي في قوله الشر وقوى الفقر بالضم والكون والجملة
وقوتين. وايمركم بالفقار. ويؤمركم على الجود والعرب تسمى الجود فاحش وقيل المعاصي
وايه يهدكم مغفرة منه اي يهدكم في الاتفاق مغفرة ذنوبكم. ومضلا خلافا افضل مما انفقتم في الزور
او في الاخوة. والله واسع اي واسع الفضل لمن انفق. عليكم باتفاقه. يؤت الحكمة تحقيق العلم
واتقاة العمل. من يشاء مضطرا او له اخر للاهتمام بالمفعول الثاني. ومن يؤت الحكمة سناه
للمفعول لانه المقصود. وقر بعقوب بالكره وفيه بقاء الله. وقد اوتى خير كثير اي اوتى خير كثير
اذ خيره خير الدارين. وما يعظ بما قصت في الايات او ما تنفروا فان الله فكلمكم بالمتذكر
لما اوتى الله في قلبه من العلوم بالقوة. الاولى الابواب. ذوق العقول الحاصلة عن شوايب
الهم والحرارة المتابعة للصواب. وما انفقتم من نفقة قليلة او كثيرة سارا وعلانية في حق او
باطل. او نذرتم نذر بشرط او بغير شرط في طاعة او عصى. فان الله يعلم فيجزيكم عليه
وما للظالمين الذين يتفقون في العاصي وينذرونه في او ينعونه الصدقات ولا يوفون بها
من انصارهم. ويبينهم الله ويغيرهم عقابه. ان تبذروا الصدقات فنفاها. فمن شئنا ابرق
وقر ابن عامر ومحمد والكسائي بفتح النون والعين على الال وقرأ ابو عمرو وابو بكر قالوا
بكر النون وسكون العين وروي عنهم بكر النون واخفاء حركة العين وهو قيس وان يحذفها
وتف نونها الفقراء اي تعطوا جميع الاخفاء. فمن خيركم فالاخفاء خير لكم وهذا في
التطوع ولين لم يعرف بالمال فان ابدا الغرض بغية افضل لنوا التهمة عن ابن عيسى منه صدقة السر
والتطوع تفضل علانية سبب من صنفه صدقة الغنية علانية افضل من صدقة الحاجة
وممن صنفه. ويكون عنكم من سياتكم قرأ ابن عيسى عام وعام في رواية ابن عيسى وميمون بالنون مرقعا
لله والله يكرهوا الاخفاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم في رواية ابن عيسى وميمون بالنون مرقعا
على انه جملة فعلية مبتدأة او اسمية مفعولة على ما بعد الفاء اي ونحن يعقوب نكره وقرنا نافع وقرنا
والكسائي مجزعا عطفا على حمل الفاء وما بعده وقوى بالقاء مرقعا مجزعا والمفعول الصدقات

لنذور
ها

Copy ing ersity

وقال عاصم بن جهم الصامدي في كتابه في بيان انظار اهل البيت في حقايقهم وادله وقرائن
للاولاد بالصدق الانظار لغيرهم لا يحسن من وجهه بل لا يلائم له بكل يوم صدقة ان كنتم تعلمون
حافيه انكم الجليل والابرار الجليلين وانتم ايوما ترحلون فيه الى الله يوم القيمة او يوم الموت فتأخذوا بطريق
اليه وقرآن بوعز وبعقوب بفتح التاء والهمزة ثم ترون كل نفس حاكبت جراه ما علمت من جزاءه وقرآن
لا يظلمونه بنقص كتاب ولا ضعف عقاب وعز ابن عباس انما اقرت به انزلت بها جبريل وقال ضعيفا في ليس
لما تين والتمانية البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اربعين يوما وقيده احد ثمانية وسبعين
سبعة وخمسة وثلاث ساعات يا ايها الذين امنوا اذا تدانتم بدين اذا دابن بعضكم بعضا فتولوا دابنته
اذا علمت شئتم معطيا او فادوا فادوا ذلك الذين ان لا يتفهم من التدان المحزنة ويعلم توفيقه لا العجز
والحال وانه النابغ على الكيفية ويكون حرجه في التوفيق الماحل حتى يعلم بالايام والمناظر
لا بالحصار وقوم الحاج فالتوفيق لا يوافق وادق المنزاع والبرور على انه استحباب وعز ابن عباس
ان الراوية السلم وقال لما حرم الله الربا باج السلف وليكتب بينكم كتابا بعددته من كذا الى كذا
لا يزيد ولا ينقص وهو الحقيقة لم يكتفوا بكتاب فيه دين حتى يكتفوا بكونه موافقا لغيره
بالشرع ولا ياب كتاب ولا يكتفوا بكتاب واحد من كتب الله فكتبت كما علم الله فكتبت كذا
اولا ياب ان يتفق التمس بكتابه حتى تقفه الله بتعليمه كقوله تعالى واحسن كما احسن الله اليك فليكن
تلك الكتابة العادلة امر يا بعد الفهم عن الالام عننا كيد ويجوز ان يتعلق بالكاف باللام فيكون النامى
عن الاعتناء من مطلقه ثم الامر باحقية وجميل الذي عليه الحق وليكن المحلى على الحق لانه
القرآن شهود عليه والامثال والاحكام واحده وليتق الله ربكم واي المحلى والاصحاب ولا يخفى
ولا ينقص منه شيئا اي الحق او كما امل عليه فان كان الذي عليه الحق سعيها ناقصا لغيره
حيث لا او صديقا صديقا او خائفا او لا يستطيع ان يحمل حوز او غير مستطيع لامتلاكه بغيره
بحسب او جهل اللغة فليكن في كونه بالعدل او الذي يلم به ويقوم مقامه في قيمه ان كان صديقا او محض
عقل او كيد او مترجم ان كان غير مستطيع وهو طبعه بمران النية في الاقرار وبعده مخصوص بما تقاضا
القيم والوكيل واستشهد واستشهدين واطلبوا ان يشهدوا الذين شاهدوا من جبالكم
من رجال المسلمين وسوديل شرا اسماء الشهود واليه ذهب عامة العباد وقال ابو حنيفة رحمه الله
شهادة الكفار بعضهم على بعض فان لم يكونا رجلين فان لم يكن الشاهدان رجلين فغيره وان كان
فليس بهد او قال شريك رجلين او امرأتان وهذا محض بالاموال عندنا وما عدل للزود والافاض
عندنا في حنيفة رحمه الله من قوله من الشهاده بعد التهم ان تصد احدكما فتمسك احدهما
الاخرى على اعتبار العدد والى احد بها ان ضللت الشهادة بان نسبة كذا كذا الاخرى و
العلة في الحقيقة التذكير ولكن لما كان الضلال سببا لنزول منزلة كقولهم اعدوا السلاح ان
عذوق فادفعه ولما قيل لانه ان يترك احد بها الاخرى انضمت وفيه انما يتقصدان عقلين

وقد

وقد سبطت وقول حرة ان تصد عن الشرط فقد كثر بالرفع وان كثر وابعز وبعقوب فقد كثر بالانكار
ولا ياب الشهاده اذا عدا عوا لاداء الشهادة او التحمل وسقطا شهادتهما لما يشارف من شدة الواقع
ومعزيرة ولا ياب ان يكتبوه ولا يكتفوا من كثره مدانها ان تكتفي الدين او الحق او الكتاب في كل
اكتفى باب من الكمال لانه صفة لنا فحين ولذا قالوا لا يقولون من كذا كذا صوابه ان يكتبوه
لكن الحق او كيد او محض الان ان يكتب او شيئا اراجعه الى وقت حلوله الذي اقربه للبوله ذلكم
اشارة الى ان يكتبوه اقطعه عند الله اقطعه وافتقار لشرادة واثبت لها واعون على اقامتها
وهما صيغتان من اقطعه واقام على قياسهما فاقطعه بمعنى اقطعه واثبت لها واعون على اقامتها
في التبعي محضه وادى ان لا تلتزم بها وان لا تلتزم في جنب الدين وقدره واجله والشهود وجوه
ذلك لان تكون تجارة حاضرة تدبرها بينكم فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
والجارية حاضرة تدبرها بينكم فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
فلا بأس ان يكتبوا بعدة من التنازع والنسيان ونصب عام تجارة على ان لا يكتفوا من كثره مدانها
ان تكون التجارة حاضرة تدبرها بينكم فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
الباقية على ان لا يكتفوا من كثره مدانها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
لانه احوط والاوامر في هذه الآية لا تجوز عند اكثر الاثمة وقيل بانها لوجوب ثم اختلف في احكامها
وسننها ولا خيار كانت ولا تيسير بحال الشاهدين ويدل عليه ان قرئ ولا يكتفوا من كثره مدانها
نفسها عن ترك الاجابة والتحريف والتغيير في الكثرة والشهادة او التمسك بالحق في الجملتهم و
يكتفوا من كثره مدانها ولا يعطى الكتاب جعله والشاهد من كثره مدانها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
او ما يثبت عند فانه فوقكم بكم حرج من الطاعة لاصحابكم وافتقار الله في حق الله امره ونهيه وبعثكم
الله احكامه المقتضية لاصحابكم فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
حرف على التفتي والثانية وهو بانها قد كانت لغيره فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
على سقمه اي ساقين ولم تجزى لانا فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
او فليس خذرها وان ليس هذا التعليل لاشارة السقم في الاسرار انما هي طاعة حاكمها وحكم الله انهم رخص
درعة المدينة من يهودي بعث من صاعا من شعير اخذه لاهله بدل لاقامة التوفيق بالارتقاء مقام التوفيق
بالكثرة السقم الذي تعد مظنة اعوانه والمؤمن عبد اعتبار الفضل فيه غير ما كان به وفي ابن كثير وابعز
وشرن كثره مدانها ما جمع من معنى حرجه وقرئ باسمه الحكيم على الخفيف فان آمن بعضكم
بعضا اي بعض المؤمنين بعض المؤمنين واستغنى باسمه على الآخرة فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
امانة اي فيه سعة امانه لانه عليه بر الارتقاء وقوى التفتي بغيره فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها
اي انتم في التمسك وموظف لانه المتقدمة عن القوة في حكمها فلا بد من التمسك بالحق والحيانة وانه الحق
او قد جالفت ولا تكتفوا من كثره مدانها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها فليس عليكم جناح الا ان تكتبوها

فهمان

Copy

بالذكر ما كتب في هذا الكتاب على كونه حيا وقوله **هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء** اي في الصور
المختلفة كالذي يبرهن على القبولية والامانة لا على ان العالم باق في فعله في خلق الجنين وتصويره وقوى صورته
صورك لم ينفذ عبادته **لا اله الا هو** اذ لا يعلم غيره جملة ما يعلم ولا يقدر على مثل ما يفعله **العزيز الحكيم** في خلقه
والحال قدرته وتوابعه في كل شيء على ما يشاء من غير ان يكون له ربا فان **قد جاز انما احاطوا فيه رسوله**
العزيز من كل السورة في اولها الذي في ثمانين آية تدبر الى ما اوضح به عليهم واجاب عن شبههم **هو الذي انزل عليك**
الكتاب منه آيات محكمات احكمت عمارتها بان حفظت من الاحتمال **هذا** الكتاب **اصلة** بركة
الربا غيره والقياسات فان فافد على او بر كل واحدة او على ان الكل بمنزلة آية واحدة **واخر** منها آيات
محتملات لا يتضح مقصودها بالامال او بالالفه في كل واحد من هذه النظم والظواهر **ويزاد** من علم على
ان يجتهدوا في تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد منها فينبغي ان يكونوا بالكتاب
في استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين المحكمات معاني البرجاء **واما** قوله **الكتاب** احكمت آياته فانه
انما حفظت من فساد المعنى في كل كلمة اللفظ وقوله **كتابا** بامتنان فانه في بعضه بعضا في صحة المعنى
وجزالة اللفظ واخرجه اخرى وانما لم ينصرف لانه وصف معدول عن الاثر ولا يلزم منه معرفة لان معناه
ان المعنى ان يعرف ولم يعرف لانه في معنى الوقوف او غير ذلك **فاما** الآية في قوله **من يرفع** عدو الحق
كالشجرة **فبشر** هؤلاء ما شاء به الله **فبشر** هؤلاء بظواهرهم او بآياتهم **انتقام** الله **طاعة** الله
يفتنوا الكفرة **فبشر** هؤلاء بالتيك والتسليم فبشر هؤلاء بالتيك والتسليم **وانتقام** الله **وطاعة** الله
على ما شئتموه **ويجوز** ان يكون الاله على الاشياء مجموع الطليق او كل واحد منها على التمام في الاول
بينما لم يزل في العالم **وما** يعلمنا قوله الذي **يحيي** ويميت **الاله** والرسول في العالم اي
الذين شئوا او لم يشئوا **وقد** وقف على الله فشرقت به استنار الله بعلمه كمنه بقاء الدنيا ووقوع قيام
الساعة **فبشر** هؤلاء بالاعداء كعدو الرابطة او عدو القاطع على ان كل واحد منهم **فبشر** هؤلاء بالاعداء كعدو الرابطة او عدو القاطع
امانة استئناف موضع حال الراسخين او حال من هم او خبر ان جعلته مبتدأ **كل** من عند ربنا **اي** كل من
طاعة الله والحق **فبشر** هؤلاء **وجاية** كذا **الاول** **الكتاب** من المراسخين **بجودة** الذهن **وصحة** النظر **واشارة**
الى ما سبق في الاشارة **لانا** اوله **ويؤخر** العقد عن غلظة الحق **وان** اتصال الآية بما قبلها **محيث** انما
في تصوير البرهان **وما** يعلمنا قوله **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وكلمته القاه **البرهان** **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
الاجنة كيف انما فيصنع من نطفة اب ومن غيرها **الاب** **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
ربنا **الان** **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
المتشابه **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
شأننا **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وبعد **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء

نزلنا اليك ونفوز بها عندك او توفيقا للشباب على الحق او مفرقا للذين في الدنيا **الكتاب** **الوهاب** **الكتاب**
وفيه دليل على ان الهدى والضلال في الدارين متغيران **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
الكتاب **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
معظم عندهم **الطليق** **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
تتألف **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
مشروطين **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وقيل **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
رحمة **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وقوله **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
الاستئناف **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
فبشر **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
الله **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
العقاب **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
اي قبل طاعة **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
فبشر **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
علمت **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وشر **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
ما اجرهم **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
ما ربه **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
بشر **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وكانوا **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
حتى اجرت **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
للفتن **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
به **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
على **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
او **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
اي **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
وكذا **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء
له **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء **فبشر** هؤلاء

على طريقة التبرع لزيادة الثبات او لكل سماع. فمن حاجك من النصارى. فيه عيسى من
بعد ما جاء من العلم. اى من البينات الواضحة للعلم. فقل تعالى. صلتوا بالربى والهم
تدعوا بآبائكم وبنائكم وبناتكم وانتم كنتم وانتم كنتم. اى يدع كل منا ومنكم نفسه وانتم
اهل الصلوة بقلوبكم الى اباها هلة ويحرم عليها وانما قدم على النفس لان الرجل يحتاج الى نفسه
ويحارب دونهم. ثم يتبع من اى تباهل بان تلحق الكاذب منا والبرهنة بالعلم والفتح للغة
واصله التوكيد في قولهم هلت النافذة اذا تركزها بالاجابة. فتصغر لغة الله على الكاذبين. عطف
بين روى انهم لما دعوا الى الدنيا هلة قالوا حتى ننظر فلما تحالوا قالوا للعاقب وكان ذاك يوم
ما ترى فقال والله لقد عرفتم نبوتى ولقد جاءكم بالفصل امر صاحبكم والله ما انا حقوم بنينا
الاصلوا فان ابيهم الالف ديك فادعوا الرجل والنصف فادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عذرنا
الحسين اخذ بيد الحسن وفاطمة عشي ضلعه وعلمى ضلعه وهو يقول اذا نادى دعوتى فاقبلوا فقال
استقم يا معشر النصارى انى لا ترى وجوهنا لوسا الى الله ان نرى وجهه لانه لا اله الا الله فلا يتامل
فتملكوا فادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلوا الى الجنة الف حلة ثم آتوا ثلثين ذراعا من حديد فقال لهم والذى
نقى بيده لو تباهلوا لكانوا قدوة وضاروا ولا نظرم عليهم الوادى نار اولادنا صلبنا بخرابة و
احد حتى الطير على الشجر ويولد من نبتة وقصد من ان بهم اهدى به ان هذا الله اى ما قص من
بناء عيسى ودمه. طوى القصص الحق. بحدنا خيرا وهو قصص يفتيدان ما كره في شان عيسى ومريم
حق دون ما كره وما بعد خبر القدام دخلت فيه لانه اقرب الى البتة من الخبر واصدق ان ترضى على البتة
ويامن الله الله بمرجع فيه بمن الزينة والقدرة التامة والحكمة البالغة ليشكره في الاول حجة. فان تولى
فان الله عليم بالغيب بين وعيدهم ووضع للظلم موضع المضيق على انى الموتى عن الجحيم والعز من التوحيد
افاد للدين والاعتقاد القوي لافاد النفس بالالف والعالم. قل يا اهل الكتاب
يؤمن اهل الكتابين وقديريه يوفى بوعده بخرابة او بهو الدنية. فقالوا الى كلمة سوا. بينا وبينكم لا يختلف
فيما الترس والكتب وتغيرها ما بعد ما ان لا نهيد الا الله ان نوحده بالعبادة وتخلص منها. و
لا تشرك به شيئا ولا تحضر غيره شريكا في استحقاق العبادة ولا نراوا هلا الا الله بعد. ولا يتخذ بعضنا
بعضا اربابا من دون الله. ولا نقول عشرين بنى الله ولا المسيح ابنه الله ولا نطبع الاخبار فيما احدثوا
من الخيول والتخليل لان كلامهم بعضنا يشكنا روى انه لما نزلت آياتهم اصابهم وجعهم وحياتهم
اربابا من دون الله قال على من حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله قالوا انكم تبتلونكم وتجربونكم فان
بعضكم قال نعم قال هو ذاك. فان تولى عن التوحيد. فقالوا لست بآبائكم اى لست بكم
للمجبة فاعرفوا اناسا سلوة دونكم افاد في بابكم كافر ونهجا بظفت به الكتب ونطاعت عليه
الرسول تنبى. انظر الى ما اراد في هذه القصص من الدلالة في الارشاد وحسن التبرع في الحجج بين
اقوالهم على ما كانوا عليه في الاطوار المتناهية بالاختلاف ثم ذكر ما جعل عقدهم وبينهم شدة ثم فلما

لاستحقاق تارك الدلالة على النصارى في تدينهم. وان الله هو العزيز الحكيم. الامام طهري

راى

راى عنادهم ومجاهرتهم دعاءهم الى المباحلة بنوع من الاعجاز ثم لما اعرضوا عنها وانقادوا بعض
الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقا سهلا والزم بان دعاهم الى ما وافق عليه في العجز
وساير الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم ان الايات والندى لا تقضى عنهم اعرضوا
قال استهدوا باناسا سلوة. بالاصح الكتاب لم يحتاجون في ابراهيم وعلائق التوراة والاعجاز الا
من بعده. تنازع بين اليهود والنصارى في ابراهيم وزعم كل فريق انه منهم وتلفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والله ان اليهودية والنصرانية حدثت نزول التوراة والاعجاز على موسى وعيسى ع والى نبيهم قنبر
موسى بالفسنة وعيسى بالبين فكيف يكونا عليهما. اخلا تعلقوا. فتدعون الى المحال. هاتم هو
جاءكم فيما كنتم على علم فلم يحتاجون فيما ليس لكم به علم. هاتم في تنبيه نبيهم اياها على علمهم النقي
عقلوا عنها وانتم سبوا وهو لا جبره وجاءكم جملة اخرى ببينة للاول اى انتم هاتم الحق و
بيان ما كنتم انكم جادتم فيما كنتم على علم ما وجدتموه في التوراة والاعجاز عناد او تدعون وروى
فقد فاجم تجدون فيما العلم كنتم ولا ذكره كتابكم من دون ابراهيم وقديروا له بمنح الذين وجاءكم جملة
وقديروا هاتم اصله انتم على علمهم في التوراة فاجمتم فقلت الهة هاتم وقديروا له وبوعوها
انتم حيث وقع بالدارقند ما وقديروا له من غير الف بعد الهاء والباقيون باله والهم والبرزخ
المدعى اصله. والله يعلم ما حاجتم فيه وانتم لا تعلمون. هاتم جاهدوا به. هاتم ان ابراهيم يهودا
ولا نصرانيا متخرج بمقتضى ما قرره من البرهان. ولكن كان حنيفا ما يلحق العقائد الترفعة على
منقاد الله وليس له على منة الهة والا لا شرا لا تزم وما كان من الشك في تعريض بانهم
مشركون لا شرا كنهم به عنبروا المسيح وردوا دعا المشركين انهم على هة ابراهيم. ان اول الناس
بابرهم. ان اخفهم وافرهم من التوراة وهو القرب. لكن الذين اتبعوه. من الله. وهذا
التي والذين امنوا. لمواظبتهم في كرامات شع لهم على الاصله وقوي وحسن النصب عطفها
على الهة في اتبعوه والى عطفها على ابراهيم. والله في المؤمنين ينصرون ويحاربون حتى
الايمان. وودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم. نزلت في اليهود لما دخلوا حذيفة وعمار و
معاذ الى اليهودية ولم ينجح ان. وما يضلون الا انفسهم. وما يتحققوا الاجلال والاعوذ وباله
الا عليهم ان يضاعف به عذابهم وما يضلون الا انفسهم. وما يشعرون. وزرعه واحتصل من
بهم. يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله بما نطق به التوراة والاعجاز وكنتم على نبوة محمد صلى
وانتم تشهدون. انما ايات الله او بالقران وانتم تشهدون ان الله في الكتابين او تعلقوا بالمعرات
اي حق. يا اهل الكتاب لم تكفرون الحق بالباطل. بالتحريف والارز الباطل في صورته او
بالتحريف في التوراة او في الكتابين او بالتحريف في الكتابين. اى تلبسون الحق في
كقولكم كلابس ثياب زور. وتكفون الحق. نبوة محمد ونهضة. وانتم تعلقوا. عطفها على
وقالت طائفة من اهل الكتاب آتينوا بالقران انزل على الذين استولوا بعد النصارى اى اهل الايمان

Copyrighted material

له فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير والاعتقاد والعدل وقرآن كثير فافهموا ويعتقد
تعليمه يجمع علمه وقوته تدبرونه من التدريس وتدرسون من ادريس يجمعون كالمعنى وقد تم
ان تكون القراءة الشريفة هذه التي على تقديرها بالادوية على الناس ولا يتركها تحت الملائكة في
اربابها. نصيب ابن عمر ومرة وعاصم ويعقوب عطفوا على من يقول ويكون له من الله ما لا يدركه النفي
في حاله نأى جاك نأى ان يستبث الله ثم بامر الله بعبادة الله في ما يجر باجتماع الملائكة والنبيا
بمنزله عند موافقة من العبادة ورفع الباقين على الله تعالى في محال. اياكم بالعلم والهدى
في هذه القديسة بعد انتم صليتم. وليد على ان الخطاب للمسلمين ومع الاستاذ فون لان يسجدوا
له في هذه الايام حياق النبي لما انتمكم في كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما كنتم تعملون
به فاستقرت. قد ان على ظاهره وان كان هذا حكم الانبياء كان الامم باوهم وقديسه انما اخذ
الميثاق من النبيين واممهم واستغنى بذكرهم عن ذكر الامم وقيل اخذ الميثاق من النبيين اخذته الى
الافعال والمعنى واخذ الله الميثاق الذي وفعه الانبياء على اممهم وقيل للاداء والاد النبيين على
حدود المصاف وهم بنوا اسرائيل استماهم بنيتي في الامم كانوا يقولون نحن اول بالنبوة ثم نحن لان
اخذ الكتاب والنبوة كما نؤمن بالامم ولا نؤمن بالحق لان اخذ الميثاق من النبيين في الميثاق وما
يحدثه الشريعة وتؤمن من سادته حجاب القوم وانما هو في الحقيقة وقرآنكم لما بكم على ان
ما يصدره ياتي الاجل ياتي اياكم بعض الكتاب ثم لمجي رسول مصدق في اخذ الله الميثاق لتؤمنوا
به وتؤمنوا او موصولة والمعنى اخذ الذي آتيتكم به وجاءكم رسول مصدق له وقرآنكم لما بكم على ان
آتيتكم ولمن اجدا آتيتكم على ان احد لمن ما بالادغام في احد الميثاق الثلاثة استمنا الا ورا
نافع استماكم باليون والالف جمعا. قال اقرئهم واخذتم على ذلك امرى اى اقرئهم على ان لا يؤمنوا
بشيء وقرآنكم في حقهم فاعلموا فيهم وعبروا جميع اصارهم هو يات في. قالوا اقرئنا قال فاستهدوا
اى فليست ببعثكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب للملائكة. وانا معكم ان احدين. وانا
ايضا على اقراركم واثبتكم في هذا وهو يوكيد وتحذير عظيم. فمن تولي بعد ذلك الميثاق والوفاء
بالاقرار والشهادة فاولئك هم الفاسقون. المحدثون في الكفرة. افعير من الله يدعونه. عطف
على الله المتقدمة والهمزة متقدمة بيدهم لانهم راو مخدوعين تقديره ان يقولون فقير لا يقولون
وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار والفعل لفظ الغيبة عند اية عرو وعاصم في رواية حفص
ويعقوب وراثة عند الباقين على تقدير وقيل لهم ولهم اسم في السموات والارض على ما
كبر جلاله اى الذين بالظلم والفساد وكارهمين بالحق ومعانية ما يليق بالعلم كمن
التيه ولا يترك الحق والاشارة على الموت او محتار بين الملائكة والمؤمنين وسخر من الكفرة
فانهم لا يقدر ولا ان يفتقدوا على ارضهم. والميتة حيويا. وقرآنكم يا ايها الذين آمنوا
انما بالله وما ارسلنا عليكم من الرسل الا رحمة على ارحم الراحمين ويعقوب والاسماء وما اوفى

او اخذوا من الله الميثاق ان لا يؤمنوا بالادوية على الناس ولا يتركها تحت الملائكة في اربابها

موسى عليه السلام

موسى عليه السلام والنبوة من ربه. امر الله موسى ان يخرج من قومه متابعين بالايان والقرآن كما هو
مستلزم عليه من تعليمهم بتوحيده اليهم وايضا السعوب الواحدة للجمع قد بينت اليهم اوبان يتكلم
عن نفسه على طريقة الموعظة الجيدة وانزلوا كما يقدر بالان لا ينتموا الى الرسل بعدي بعد الله في حق وانما قدم
النزل عليه على المنزل على سائر الرسل لان الحق له والحق عليه. الاوفى بين احدهم. بالتصديق والتكذيب
وحيث لا يخلو. متقادونه او مخلصون في عبادة. ومن يتبع غير الاسلام وينادي بالتوحيد والاعتقاد
حكم الله. فليست ببعثكم من ربه في هذه الايام من الخاسرين. الواقفين في الحق والمؤمنين ان الوحي في الامم
والطالب لغيره فاقبل المصنف واقبل ان باطلا في الطريقة السليمة التي فطر الله عليها واستمر
به على ان الايمان هو الميثاق اذ لو كان غيره لم يقدر والحق ان من يقول كل دين بغاير الا قوله كما يقدر
وهذا الدين ايضا الاعمال. كيف يهدي الله قوما كفرا بعد ايمانهم ومنهم الذين الرسل حق وجام
القياسات. يستجاد لانهم ربه الله فانما جاءه عن الحق بعد ما وجب له من الله الصلاة بعد
عن الرضا وقدر في وانما له وذلك في حق ان لا تقدر بغيره في الميثاق وشهدوا عطف على ما بينهم
من معنى الفصل وبغيره فاصدق وانما اوصال باضمار قد عرفوا وهو على الوجه الذي عليه في الاقرار
بالنكاح ان خارج حقيقة الايمان والله لا يهدي القوم الظالمين. الذين ظلموا انفسهم بالاجلال
بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف جاءه الحق وعرفتم ما عرض عنه. اولئك هم الذين كفروا
لعملة الله والملائكة والناس اجمعين. يدعون بطلان ما بينهم وبين ربه في حقهم
فيهم ولعل الحق انهم يطعنون على الكفر بمنعونه عن الهدى ما يؤمنون من الرحمة انما بخلاف غيرهم
واللاد بالانسان الذي منون او العوم فان الله ايضا لم يهن منكم الحق والمرية عنه ولكن لا يوف
الحق بعينه. خالدين فيها في الله او العقوبة او النار وان لم يحجب ذكره الله لكلام عليها
لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك اى بعد الارتداد واصحابها
ما افسدوا ويجوز ان لا يقدر له مفعوله بجمع وودخلوا في الصلاح فان الله عفون رحيم يقبض
وقيد انما زنت في الحارثين ثوبه حين قدم على ربه فاستلهم القوم ان سلكوا هذا توبة فاستلهم
اليها فوه الجلال بالادوية فوجع الله الدنيا فتاب. ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا
لا لهم ولا كفرا بغيرهم الا يجير بعد الايمان بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفرا حتى وانزلوا في الجحيم
ما منوا به قديس منه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعدا والظعن فيه والصدقة في الايمان ونقض
الميثاق او كقوم ارتدوا وحققا بكم ثم ازدادوا كفرا بغيرهم من ربه في حقهم ربه في حقهم
اليد وناقضه بالهارة. لن تقدر توبتهم لانهم لا يتوبون ولا يتوبون الا اذا اشتروا الصلوات
فكنى عن عدم توبتهم بعد قبولها لان توبتهم لا تكون الا اتفاقا لا لا توبتهم وزيادة كقولهم ولا تترك
لم يرد هذا فيه. واولئك هم الضالون. الضالون على الضلال. ان الذين كفروا وما توبوا

الاسماء

تلقوا في حقهم وابرارهم
موسى عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين

كفار فلن يقبل من احد من الارض ذهباً **تقلبنا** غشاً منهم وابراز حالهم في صوف حال البصيرة
لما كان الموت على الكفر سبباً لا امتناع قبوله الغدبة اذ خلا الفاء ههنا الاشهاد به وحلا الشئ ما يكمل
وذهباً نصب على الغيبة وقرى بالرفع على البذل من حلا او الجمل المحذوف ولو اقترى به محمول على
المعنى لانه قيل فلن يقبل من احد منهم من احد فدية ولو اقترى على الارض ذهباً او عطوف على من
تقديراً فلن يقبل من احد من حلا الارض ذهباً لو تقرب به في الدنيا ولو اقترى به في العذاب في الآخرة
والمراد ولو اقترى بشئ كقولهم ولو ان الذين ظلموا ما في الارض جميعاً وشملهم والمشرع عذف ويراد
كثير الانا المتكلمين في حكم شئ واحد او لئلا يمتد عذاب اليم **مبالغة** في التحذير واقتضاه ان لا يقبل
منه الا من لا يقبل منه نكراً وماله من اصرار في دفع العذاب ومنه مزية التمسك بالحق **لكن** لو
اقترى اي ان يتلفوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير والبر الذي هو الرحمة والرحمة والجنة حتى
تتفقد ما تحبونه اي من المال او ما يقع وغيره كمال الجاه في معاونته النفس والبدن في طاعة الله تعالى
والنارحة في سبيله روي ان الماتر كذا ابو طحمة فقال يا رسول الله ان اجبت لعمالي في شئ من فضلك
حيث انك الله فقال لا شئ في ذلك الا ان اجعل اولي ان تجعلها في الاقربين وجعلك في الدين حارة
بشرى كان بحجة فقال هذا في سبيل الله محمد عليهما السلامه من زيد فقال زيد انك انت
ان تصدق به فقال نعم ان الله قد قبلها منك وذلك يدل على ان اتفاق اجل الاموال على اقرب الاقارب
افضل وان الآية تعني الاتفاق العاجب والسحر وقرى بعض ما تحبونه وهو يدل على ان للتبعض
ويحيد التبيين وما يتفق من شئ اي ثمانى شئ محبوب او غير ذلك ما فان الله
عليهم فيجوز ان يحسب كل الطهارة والبر والاكمل **كان حلالاً** يعني اسرأ حلالاً
لهم وهو مصدر نعت به وذلك لستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث قال الله تعالى لا تنكح
الاحرام اسرارهم يعقوب **عليه** كالمعوم الا بربوا الدنيا فيكون ان يرفع في النبى فتنزله
شعاً لم يكمل احب الطعام اليه وكان ذلك احب اليه وقيل فعد ذلك للنبى في اشارة الاطعمة واجتبه
من جوف الدنيا ان يجتهدوا في الامانة ان يقول ذلك بان من الله من كونه اجده ابتداء من قبل ان تنزل التوراة
اي من قبل انزل الاسئلة على عيسى عليه السلام وبغيرهم عقوقه وتشديده وذلك في اليهود
في دعوى البراءة عما نعى عليهم في قوله فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات مما وهبناهم وعلى الذنوب
هادوا حرمنا كل ذي ظفر الاثنية بان قالوا سنا اولة من حرمنا عليه وانما كانت حرمته على نوح
وابراهيم ومن بعدهم حتى انتهى الامر الدنيا غرقت علينا كما حرمت على قنات وفي منع النسخ والطعن
في دعوى النبوة موافقة ابراهيم بحليله ليعوم الابل والبائرا **قد** قالوا بالنبوة فالتس هادوا
كنتم صادقين **ام** يحجبهم كتابهم وبكيتهم بما فيه انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن
محرماً روي انهم لما قال لهم انما هو لم يحشر وان يحشر التوراة وقيل ليس على نبوة فمن اقترى على
الله الكذب **اي** الله عز وجل الذي لا يبرح انه حرم ذلك قبل نزول التوراة على نوح اسيراً ومن بعد ذلك

سبب في الشئ

في بعد الزمهم الحج **فان** كل من الظالمين الذين لا يصفون من انفسهم ويكبرون الحق بعد ما وضع
قوله صدق الله تعرض بكزهم اي ثبت ان الله صادق في انزاله وانهم الكاذبون فابتنوا ملة ابراهيم
اي ملة الاسلام التي في الاصل ملة ابراهيم او حذر ملة من تتخلصوا امر اليهودية التي اضطركم الاصحاف
والطائفة لتسوية الاغراض الدينية والنزولكم تحريم طيبات احداً بالبراهيم ومن بعد ما كان من
الشركيين فيه اشارة الى ان اتباعه واجب في التوحيد الصرف والالتفاتة في الدين والتجرب عن
الافراط والتفرط وتعرض بشرك اليهود **ان** اول بيت وضع للناس **وضع** للعبادة وجعل مقتبداً
لهم والواضع هو الله تعالى وبدا عليه انه قرى على البناء للفاعل **الذي** بيكته **البيت** الذي بيكته
لغة في مكة كالنبيط والخطيب والمراتب ورثتم ولا بد انهم وحيد في موضع السجدة مكة البدن بيكته
اذا رجع او بيكته اذا وقفة فانها شئت اطلاق الجبابرة وروى انه من شئ من اول بيت وضع للناس فقال
السجدة ارام ثم بيت المقدس ومنكم بيتهما فقال ابراهيم سنة وقيل اول من بناه ابراهيم ثم خرم فبناه
فتم من خرمه في القبة ثم قرش وقيل هو اول بيت بناه ادم فانظر في الطوفان ثم بناه ابراهيم
وقيل كان في موضعه قبل ادم بيت يقال له الضريح بطرفة الملائكة فلما احبط اشران بن حجة وطوف
حولهم ورفق ووطئ فانما الاله السابعة تطوف به ملائكة السموات وهو الملائكة طهروا لاله وقيل الماد
انه اوله الشريف لا بالزمانه **مبارك** كالكثير والخير والنفعة لمن حجة واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله
حال من المستكن في الطرف **وحدي** للعالمين **لانه** قبلهم ومنعهم ولان فيه ايات عجيبة
كما قال **فيه ايات** بينات **كاستخفاف** الطيور عن سوا الاية البيت على مدى الاعصار وان ضواي
السباع تحالط القيود في الحرم ولا تتعرض له وان كل جبار وقصده بسوقه في كاهي الضيل
والجملة مفعلة للهدى او الماخرى **مقام** ابراهيم **مبتدأ** المحذوف خبر اي من مقام ابراهيم
او يدل على ايات من بعض الكواكب تخصها بهذه الالهة من بين النجوم والافاق دون سائر
انما المائتية **وحفظ** مع كثرة اعدائه الوفاء سنة وروى انه قرى اية بيته على التوحيد وسبب
الاشارة لما لا تعرفه ثانياً انكبة قام على هذا الجرحين من رفع الحجارة ففاحت فيه قدامه
ومن دخله كان اماناً **جملة** ابتداء او شرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام الله في الدنيا
من دخله ومن امن من دخله او فيه ايات بينات مقام ابراهيم ومن من دخله اقتصر بذكرها
من الايات الكثيرة وطوى ذكر غيرها كقوله ومن حجت الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء و
قرة عيسى في الصلوة لان فيها غيبته عن غير حجة الخارج بقائه الاشراف في الدهر والامن في العدا
يوم القيمة قاله من مات في احد الحربين اجمعت يوم القيمة اماناً وصداً في حجة ربه في القصر
سيرة او قصاص او غيرهما السجدة الحرم لم تعرض له ولكن الى الخارج **وقد** على
الناس حج البيت **قصده** للزيارة على الوجه المخصوص وقرا حرة والكس وعاصم في رواية
مفصّل في الكس والفتح **من** استطاع اليه سبيلاً **يدل** على ان الناس مخصص له فترى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل هو اول بيت وضع للناس
اي من مقام ابراهيم
او يدل على ايات من بعض الكواكب
تخصها بهذه الالهة من بين النجوم
والافاق دون سائر

Copy

versity

احداث المتصدي له شروط لا يشتر فيها جميع الامة كالعالم بالا حكام و مراتب الاحساب وكيفية انتمائها
والتمسك من القضاة بالاحاطة بالحق وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حق او تركه راسا
انما جميعا او كمن شطرا بعد بعضهم وصكك كل واحد في كفاية او للمنتسبين بحق وكونوا امة
بأمر و لا كفارة كنتم خيرة اخرجت لكم من تاملون بالمعروف وتنبهون عن المنكر والبركة والبركة
الزكاة الزاوية صلاح ديني او ديني وعطف الله بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف الخالص على
العام لا يراى بفضله وانما كل من لم يتق الله في نفسه لم ينج من النار والبركة والبركة
خير الناس فقلا امرهم بالمعروف والنهي عن المنكر واتقوا الله واصبروا للشر والبركة بالمعروف
يكون واجبا وحده واجبا على من يتق الله والنهي عن المنكر واجبا على جميع ما لا يشرع لهم
والاظهار ان العاصي يجب ان يمتنع عن تركه لا يجب عليه تركه وانما في فلا يقطع بتركه وجوب البركة
ولا تكون كالذين تفرقوا واختلوا كاليهود والنصارى اختلوا في التوحيد والتسوية والحوال
الاخرى على ما عرفت من بعد ما جاء في التينات واليات والبركة للجنة الحق الموحدة للاتفاق
عليه والظاهر ان الذي فيه مخصوص بالتفوق في الاصول دون الفروع لقوله عدم اختلاف امة في
ولقوله عدم اجترار فاصاب فله اجازة ومن اخطا فله اجازة واولئك لهم عذاب عظيم
وعيد للذين تفرقوا وتهدوا على الشبهة بهم يوم يبيض وجوه وتود وجوه نصيبا لهم
ربيع القدر او اجزا او كذا في بياض الوجوه وواد كنائنا عن ظهور راحة السور وكافة الخوف فيه
وتدبر في حق بياض الوجوه والصحيفة والشرق البشارة في النور بين يديه في
بهيمة واهل الباطل باضداد ذلك فاما الذين اسودت وجوههم اخبرهم بعد ايمانكم على ارادة
القول اي فيقال لهم انتم في النار والبركة في الجنة والبركة في النار والبركة في الجنة
يرسل الله من بعد ايمانهم في قبره في الجنة او في النار كقولهم ما اقراب حينئذ شهدتم على
انفسهم او ما تكتفون من الايمان بالنظر في الدلائل واليات قد وقوا العذاب امره انتم
تكونون بسبب كفرهم او خيرا لكونهم وما الذين ابغضت وجوههم في رحمة الله بعد الجنة في
النار بالخطية عن ذلك بالبركة فيها على ان المؤمنين وان استغرق عمره في طاعة الله لا يضر
الجنة البركة وفضله وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم ولكن قصد ان يكون مطلع الكلام
ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم هم فيها خالدون اخرجت عن الاستيفان للتاكيد كان
في كيف يكون فيها فقال هم فيها خالدون تلك ايات الله الواردة في صفة جوده وتوحيده
عليك الحق فليتب بالحق لا شبهة فيها وما الله بغير ظلي الا على من اذبح خيبر الظلم
منه لانه لا يحق عليه شيئا فيظلم بنقصه ولا يمنع عن شي فيظلم بفعله لانه لما كان على الاطلاق
كما قال الله ما في السموات وما في الارض والبركة في جميع الامور فيجاء كمالها وعلمها في
او بعد كنتم خيرة دل على خيانتهم في ما حلفوا ولم يأت على انقطاع طاعتهم كان الله غفور

رحما وقدر كنتم في علم الله او في اللوح او في ما بين الامم للتقدي من اخرجت للناس اظهرت لهم
تاملون بالمعروف وتنبهون عن المنكر استيفان بينكم كنتم خيرة او خيرا ان كنتم وتنبهون
بانه يتقن الايمان بكل ما جاء في الايمان به انما يحق ويعتد به اذا حصل الايمان بكل ما
امر ان يؤمن به وانما اخره وصحة ان يقدم لانه مقصد بذكره الله لانه على انهم لم بالمعروف وتنبهوا عن
المنكر ايماننا بانه يقصد بانه واظهار ان لا يمتنع به هذه الاية على ان الامم حجة لانها تقتضي
كونهم آمنين بكل معروف ناهين عن كل منكر في الامم في ما يتفق فلو اجمعت على بطرهم انهم على
خلاف ذلك ولو لم يمتنع انهم انما يمتنع باماننا في سببهم لان الايمان خيرا لهم مما
عليه منهم الفوتوه كعبه الله بن سلال واصحابه وانتم في الفوتوه المتعدون في الكفر في
الجنة والذين بعدوا وادركوا على سبيل المتطاولين يعرفونكم الا الذي ضربا ليس اكلهم وتاملون
وان يقا تلوكم في قولكم الادبار ليعرفوا على صفةكم بقتل واسرهم لا ينصرون ثم لا يكون احد
ينصرون عليكم او يدفع بكم منهم في اضرارهم سوى ما يكون بقوله وقررت ذلك انهم لو قاموا الى
القتال كانت البركة عليهم ثم اجز بان يكون عاقبتهم العجز والخذلان وقررت لا ينصروا عطف
على بولوا على ان تم لعل في المرتبة فيكون عدم النصرة معتبرا بقتالهم وهذه الاية من الغيبة
التي وافقوا الواقع اذ كان كذلك حال قرظة والنصير وبين في مقام وهو جبر ضرب عليهم
الذلة هدر النفس والمال والاصرار والتمسك بالباطل والظلمة ايما تقفوا وفجروا الا
محمد بن الله وصبروا النكس لست اخرجهم عام الاحوال اخرجت عليهم الذلة في عاقبة
الاحوال الامتصاص او جلبت من بركة الله او كتاب الذي آتاهم ووفته المسلمين او بدنه للمسلمين
وابتاع سبيل المؤمنين وابقا بفضله من الله مرجعهم به مستوجبين له وصبرت عليهم
للكفة في حيلة بهم احاطة البيت المضروب على اهل اليهود في غالب الامر فذكره كسبه
ذلك اشارة الى العاقبة ضرب الذلة والمكينة والدي بالفضيلة بانهم كانوا يكفون بايات الله
ويقبلون الانبياء في حق بسببهم باليات وقتلهم الانبياء والتعذيب في حق مع انهم
في نفس الامر للملأنة عدائهم لم يكن بحاجتهم ايضا ذلك ان الكفر والقتل بما عصى او كان
يعتدونه بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله في الاصل على الصغار يرفع الاكابر
والاستمرار على ما يؤمن بالاكفر وقيد فضله ان ضرب الذلة في الدنيا والجناب الغضب في الآخرة كما
هو معتد بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم حيث انهم في الجحيم بالفروع
ايضا لسوا سواه في الماوى والضياع لاهل الكتاب من اهل الكتاب امة قائمة بديننا
ليسان نوا المستأمن والقائمة للستة العادة من امة الله في مقام وهم الذين لم يمانعهم يتلو
ايات الله في السور وهم بسجود يتلو القرآن في تعبدهم عن عبادة الباطل في ساعات الليل
مع السجود ليكون بيني وبينك في اللوح وقيل المراد صلوة الوضوء لان اهل الكتاب لا يصلون

ف

لما روى انه عن اخر ما خرج من فم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يرضى ان يصير امره كذا
هذه الامة منكم يؤمنون بالله واليوم الآخر وبالعرف والغير ومنه من كفر بالله وبما
التي رأت صفات اخر لامة وصفتهم بخصائص ما كانت في اليهود فانهم مخوفون من الله في معتقدين
بالكبر مشركون بالله محذرون في صفاته واصفونه اليوم الاخر بخلاف صفته ما اعتقدوا في الاصل
متباطون في الخيرات. واوكلت من الصالحين. اي الموصوفون بتلك الصفات من صلح الخاتم
عند الله فاستحقوا رضاه وشأه. وما تفضلوا من خير فلن تكفروه. فانهم يفتنون ولين ينقص
ثواب البنية سمي ذلك لانه كما سمي توفيقه الثواب شكرا وتهدية الى المفعولين ليعتدوا به في العمان
وقرأه في وجوههم والكلمة قلن بكثرة بالياء والباء قوله بالثبات. والله عليم بالمتقين. بشارته
لهم وانما رايان التقوي مبداء الخير والبر فانما الغاية عند الله هو اهل التقوي. ان الذين
كفروا لن ينفع عنهم اموالهم والاولاد هم كماله ثباتا في العذاب او في العناء فيكون مصداق
او لكل اصحاب النار. ملازم موها. هم فيها خالدون متروا ينفقون. ما ينفق الكفرة قربة او
مفارقة وصحة او المناقضة ربا. وضوفا. وهذا الجوع الذي كثر في رجب في ايامه يبرد
شديد والى اطلاق الريح الباردة كالصبر في رجب في الاصل مصدر انفتت به او نعت وصف
به البرد الجاف كقولك يبرد بارد. اصابت حرت فقم ظلموا انفسهم. بالكفر والعاصي. فاهلكته
عقوبة لهم لان الاصل كثر خط اشده والمراد تشبه ما اتفقوا في ضياعه حثت كفار من ربه صرا
فاستاصلته ولم يبق لهم فيه نفقة ما في الدنيا والاخرة وهو من التشبيه المركب ولذا لم يبالا
كلمة التشبيه الريح دون الثرى ويجوز ان يقدّر كثر من كثر رجب وسو لث. وما ظلمهم الله ولكن
انفسهم يظلمون. اي ما ظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم بيقظوا حاجت
يعتدوا او ما ظلموا صاحب الثرى باهلاكه ولكنهم ظلموا انفسهم بارتكاب الحقائق العظيمة
قربا ولكن انفسهم يظلمون. واي يجوز ان يقدّر ضمير لان لا يحذف الا في الشعر كقوله ولكن من
يضر جفوا كثر عشا. يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة. وليمة وهو الذي يوقر الرجل
تقبة يشبهه ببطانة الثوب كما يشبهه بانها قال في الانصار شعار والكلس دنار. هم دونكم
من دون المسلمين وهو متعلق بالانتمى والاولى هو وصفه ببطانة اي بطانة كانه من دونكم
لا يابوكم جنالا. لا يقصرون لكم في الفداء والا تو القصر واصله ان يهدي بالحرف ثم عدى الى
مفعولين كقولهم لا اؤثر شيئا على اثنين مع النفع او النقص. ودوما عنكم. تمنوا عنكم
وجوه من الضرر والشفقة وما يصدر تيم. قد بدت البغضاء افقاهم. اي في كلامهم لانهم لا
يخالون انفسهم لغو بغيرهم. وما تحق صدورهم كسر. مما يدل ان بركة ليشي وتة وحيا
وقد بينا كالايات. الدالة على وجوب الاختصاص وموالة للفقيرين ومعاودة الكافرين. ان
كنتم تفضلون. فابن لكم والجد الرابع جاءت مستانقات على التهليل ويجوز ان يكون الثالث

الاول صفات بطانة. عا انهم اولاء محبونهم ولا يحبونكم. عا انهم اولاء الخاطئين في موالة الكفار يحبونهم
ولا يحبونكم بيان لخطائهم في موالاتهم وسو لثان اولاء اولاء وطول جرائم كبرك كانت زينة اوصلة اوصاله
والعاصم في موالة الاشارة ويجوز ان يتصلوا بغيره ما بعده ويكون لليلة خيرا. وتكونوا بالكلية
بجنت الكفرة محبة وهو حال لا يحبونكم والمؤمنين لا يحبونكم والحال انكم تكونون بكنائهم ايضا في اباكم
عجبهم وهم لا يبقون بكنائهم وفيه اعيانهم بانهم في باطنهم اصلب منكم في حكمكم. واذ انتم قالوا
امنا نفقا وتغريه. واذ قلتم عطفوا عليكم الامم الغيظ. من اجله يا شفا وتغريه حيث لا يحق
الى استغنى سبلا. قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم دعاء عليهم بروام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الهللا
واصله حتى يهلكوا. ان الله عليم بركات الصدور. فاعلم ما في صدورهم من البغضاء والحقق و
صوتهم ان يكون في المعونة اي وقد لهم ان الله عليم بما هم في محبة من عطف الانا من عطف
وان يكون خارجا عن قلوبهم ذلك لا يتبع الطاعة بل على سراحه فانه عليم بالاخفي من محبتهم
ان عطفهم حنة تنفيهم وان نصبكم بيعة يفرحوا. بيان لثبات عداوتهم للحدود و
ما نالهم من خير ومنفعة وشتموا باصهارهم من ضرر وقسوة والمشقة الاصابة. وان تصيروا على
عداوتهم او على من في التكاليف. وتشتق موالاتهم او ما حرم الله عليكم. لا يصركم كيدهم شيا
بفضله الله وحفظه الموعود بالصبرين والمتقين ولان الحق في الامر المذنب بالانفاق والعكر
قليل الانفعال حرا على النعم وخفة الذل لا يتبع كفة من وقراين كثير ونافع وابوهم ويعقوب
لا يغيركم خضا وبضيه. ان الله بما تعملون في الصبر والتقوي وعرفها. محيط. اي محيط على انفسكم
ما انتم اهل وقراين بالياء اي بما يعملون في عداوتكم عالم فيها قسهم عليه. وادعوت او اذكرا
عدوت. مما اهلك من جرة عاثة ربه. بقول المؤمنين. تشبههم اي شقوي ورتي لهم وتويزه
القاء باللام. فاعاد للقتال. موافق واجلته. وقد ينفع للبعد والقام بمعنى الممانعة على الاتساع
كقوله في مقعد صدق وقوله قبل ان تقوم مقامكم. والله جميع لاقواكم. عليم بنبياكم وروى ان الشكر
تزلوا باحد يوم الاربعاء ثاثة عشر نوال سنة ثلاث من الهجرة فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وقد دعا
عبد الله بن ابي لهب لم يدع قبر فقال هو واكثر الانصار اقيم يا رسول الله بالمدينة ولا تخزهم اليهم فوايده ما
حز جناحها الا عروق الاصاب منها ولا دخلها علينا الا اصنامنا فكيف وانت فبنا قد عرفنا فان
اقاموا اقاموا بشرا نجيبا وان دخلوا قلوبهم الرجال وراهم النسا والصبيان بالحجارة وان حصلوا حوا
خايبين وان يعرضهم للخراب فقال لهم ربي في ضاى بعرا من بوسة حوله فاورثها خيرا ورثت في ذنبا
سيفيها فاقوله هرة ورايت كاني اذ كنت بدي في ذرع حصينة فاقوله المدينة فان رايتهم ليجمعوا
بالمدينة وتروى عنهم فقال رجال فانه لم يروا كبرهم الله بالشرارة يوم اخر اخرجت بالاعراب والافان
حتى دخلت المدينة فلما راوا ذلك لموا على ما فعلتهم وقالوا لصعبار الله ما ريت فقال لا يبق لبق
ان يلبسوا فيضفوها حتى يقاتلهم في بعد صلوة الجمعة واصبح شعبا يحرم البس وتزله في عذوة

Copy ng versity

الوادى وجعل ظهره وعكسه للاحد وتوى صفرهم وامر عبد الله بن جبير على الرماة وقال انفسوا عشت
بالعبد لا ياتوننا وولنا اذ فوجئت متعلق بقوله جميع عليهم او بول ان اذ فوجئت طائفتان منهم
من الخزرج ومن جارية الاوس ولما راجعنا الى العسكر ان نغشلا ان نجيشا او نضفنا روى انه
خرج في هذا الف رجل ووجد منهم الف رجل صبروا فلما بلغوا الشوط انزلوا بنى الى في ثلثائة وقال
عليكم بقتل النفس واولادنا فقتلهم ثم من حرم الانصار وقال انكم الله في بيتكم وانكم
فقال ابن ابي نوح قتلنا لا تشكركم فقتل الحيتان باتباعه فقتلهم الله فقتلوا مع رءوسه وانما هو
انما كان في عزة القولة والله وليها اي صاحبها عز ابتاع تلك المظفره ويحور ان يراو الله ناصرها
فقال ما يشاء الله وعلى الله فليستوا كالمؤمنين اي فليستوا كالمؤمنين في كل شيء غير انهم ليسوا بمؤمنين
يؤمنون ولقد نكر الله بعدد نكر بعض ما قاله التوراة وبرهان بين مكة والمدينة كان نكر بين
فجسيرا فانه اذ كان حاله في الغيرة والى قال اذ لم يبق الا ليدبر على قتلهم مع قتلهم ضعف الى
قله المكرب والسلاح فانفق الله على الثبات لعلمكم شكره ما التوب عليكم بقتلهم بضره او لعلمكم
عليكم بقتلهم فوضع الله موضع انكم لان سببه اذ نطقوا للمؤمنين طرفا ليعتبركم الله وقيل
بانه كان من اذ عذبت على ان قتلهم يوم احد وكان مع انشاد الصبر والتقوى في الحاحه فلما لم يصبروا عن
القتال وضاعوا الى السرايا لم يزل الملائكة ان يذكركم ربكم بقتلهم الا ان الملائكة منسرين انكم
ان لا تكفيهم ذكرا فاجابوا بانهم كانوا كالباب من النصر فقتلهم وقولهم وقولهم
فما اذ عذبت الله يوم بدر والبالغة الملائكة ثم صاروا ثلثة الاف ثم صاروا ثلثة الاف ثم صاروا ثلثة الاف ثم صاروا ثلثة الاف ثم صاروا ثلثة الاف
للمكثرة واللتدريج بلى ايجابا ليعلم ان يذكركم ثم عدلهم لزيادة على الصبر والتقوى حتى علموا
وتقوية لقلوبهم فقال ان نصبروا ونستوفى ويا قوم ان الشكر من صبرهم هذه من ساعته هذه وسوق
الاصد مصدر فارت القدر اذا غلت فاستعملت في الحلق الى الاريت فيها ولا تاتي والمغنى ان ياتوكم
في الحال فذكركم بكم بحسب الاف الملائكة في حال انما اياهم بلا تراج وتاخير متوقين معلين من تسوية
الذي هو لها رجا الشكر ليعلم الاصحاب تسوية فان الملائكة قد شققت او مسكين من التسوية
لها ما وقرا من كبرها ووعدهم ويعقوب بك العاصي وما جعل الله وما جعل الله وما جعل الله وما جعل الله
بشرى لكم الاشارة لكم بالنصر وتطمئن قلوبكم به ولما كن اية الخوف وما النصر الامر عندكم
لا اله الا الله والهدى ومن شيب على انما حصة في نصركم لاعدوا فاعادتم ووعدهم به بشارة لهم ورجا
عدهم بهم فحيث انظر العاقبة الى هيب اكثر وحيث علم ان لا يبال على ان تاتر عنهم العزة الذي لا
يغالب فاضفتم الحكيم الذي ينير ويذكر بوسطه على متيقظ الحكمة والصلوة ليعتد
واقام من الذين كفروا متعلق بنصركم او ما النصر ان كان الدلام فيهم بد والمغنى ليعتد بهم بغير
بعض والسريرين وسوما كان يوم بدر من قتل سبعين واسبعين من ضايرهم او يكتفونهم اي يكتفونهم
والكتب شدة غبطة او وهن يقع في العكس للتشجيع دون الترويض فيقلبوا خائبين فينزعوا

منقطع

منقطع الآمال ليس لكم من الامر شيء اعراض او يوجب عليهم او يعجز بهم عطف على قلوبكم
والله ان الله حالكم في حالكم او يكتفونهم او يوجب عليهم ان اسلموا او يغيرهم ان اسلموا او يغيرهم
امرهم شيء وانما انت عبد ما هو الانذار وجرادهم وعلم ان يكون معطفا على امرهم شيئا اخر ان
اي ليس لكم امرهم او من التوبة عليهم او من تقيهم شيئا اولى من امرهم شيئا اخر التوبة عليهم او تقيهم
وان يكون امرهم الا ان اي ليس لكم امرهم شيئا الا ان يكون عليهم فقتلهم فقتلهم فقتلهم فقتلهم
منهم روى ان عتبة ابن ابي وقاص شجع يوم أحد وكسر باعته فحصل عرج الدم عن وجهه وتغيرت
بينهم قوم مضطربا وجديهم بالدم فقتلهم وقيل ان يدعوا عليهم فرباه الله لعنه بان فيهم من
فانهم طامون قد استحقوا التهنيت بظلمهم ولله ما في السموات والارض خلقا وملك فله
الامر كله يغفلون شيئا ويعجزون شيء صرح في حق وجوب التهنيت والتعجب بالتوبة وعدمها
لما في له والله عفوهم رحيم لعباده فلا تبادوا الى الدماء عليهم ما اياهم الذين انصروا لا تاكلوا
الربوا ايضا فاضافة لانهم يراون ايات مكررة ولعل التحصين بحسب الحق اذ كان الحرب
يزيد الاجرة فيزيد في زيادة اخرى حتى يستوفى بالثمن الطعيف حال الدينون وقرا ابن كثير على
ومعقوب حشقة وانما الله فيما نهيتم عنه لعلمكم مكرهه راجع الى الكلام والتقوى
التي اعدت للمؤمنين بالتحذر عن متابعتهم وشاغلهم وفي تنبيه على ان النار بالذات معدة
للمؤمنين وبالعضد العصابة واطيعوا الله واسمعوا له فكمون اتبع الوعيد بالعدو حبيب
الحالفة وتغيب في المعادة ولعدو عنه فاشارة الى ذكره في سورة التوبة والالتفات في قوله
يا داروا وابتعدوا من ربكم الاما شق في الغفرة كالا سلام والتوبة والالتفات في قوله
واين عامر ساروا باوا ووجه عرض السموات والارض اي عرضا كخبرها وذكر الارض بالمباقة في
وصفها بالسهة على طريقة التفتيش لانه دون الطول وعز ابن عبد كسج سموات وسبع ارضين لو وضعت
بعض اعدت للمؤمنين حيث لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم
الذين ينفقون صفة مادية للمؤمنين او مرجع منصوب او مرفوع في السرايا والفتنة في حالها
والشدة والاحوال كلها اذ انما لا يخلو من سرة او مضرة اي لا يخلو في حالها ما ينفق ما قد
عليه في قلبه او كثر والخطمين العظيمة المكين عليه المكين من اعصانه مع الفرة من
كطقت القرية اذ اعدتها وشددت راسها وعز النبي صلى الله عليه وسلم كظم غطاؤه وتغير على انفاذه ما له
الله تعالى قلبه اذ اعدتها والعاقبة عند الناس التاركين عقوبة من استحقوا من الله
عز وجل صلى الله عليه وسلم ان حقا في اية قلبه الامن عظم الله وقوله في الكثرة الامن التي معنت والله يحب
المحسنين محبة اليه ومن جرحه حتى اء والعبرة فيكون الناس في اليوم والذين لا يفعلوا
فاخشة فحالة بالغة في القبح كالزنا وظلم النفس انهم بان اذ ينفق اي ذنب كان فيه الفاحشة
الكبيرة وظلم النفس الصغيرة وبعد الفاحشة ما ينفق وظلم النفس ما ليس كذلك ذكر والله تذكروا

Copy ng ersity

وعنده اوحده او حقه العظمه فاستغفروا لذنوبهم بالندم والتوبة ومن يغفر الذنوب الا الله
استغفروا بحسب النقص من بين العظمه فيمن والارادة وصفه بصفة الرحمة وعمن المغفرة والحث
عنه استغفار والوعيد بقبول التوبة ولم يصيروا على ما فعلوا ولم يتبينوا على نوبهم غير استغفار
لقد علموا ما استغفروا وان عادوا اليوم سبعين مرة ولم يغفروا حالهم لم يصيروا على ما
فعلوا على ما علموا او كما خرجوا من مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها جزاء
لذيذ ان ابتدأت به وجدة متأنفة لما قيل ان عطف على التوفيق او على الذين يتفقون ولا يلزم
من اعداء الجنة للتوفيق والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلوا الجنة من الايام من اعداء النار لما لم يجر
لهم ان لا يدخلوها غيرهم وتكررت جنات على الاول يد على ان حالهم اذ وادى التوفيق الموصوفين بتلك
الصفات المذكورة في الآية المتقدمة وكذا في اربعين القيلتين انه قصير ايمهم بان يبين انهم موصوفون
مستوجبون لمحبة الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع وتحفظوا عن الاخصاص على ما روي عندهم
ايه هو الله بقوله ولم يجعلنا من لان المندكر لتقصير كالعامة لتحصيل بعض ما قوت على نفسه
وكبر بين الحسن والمندكر والمحب والاجر واعلم بتدبير لفظ الجلالة بالاختصار التكملة والخصوص
بالمدح مخوف تقديره ولم يجعلنا من يعني المغفرة والجنات قد خلت من قبلكم سنين وقام
ستر الله في الامم المكة فتموتوا فقتلوا تقتلا سنة الله في الذين خلوا من قبل وقيل لم يقل ما عاين
من فضل فضلكم والارادى منه في العالين فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين
لتعبروا بما ترون من آثارهم هذا بيان للجنس وهوى وموعدة للتقنين اشارة الى قوله
قد خلت او من قولهم فانتظروا الى ان تكونوا بي المكذبين فهو زيادة بصيرة وموعظة للتقنين
او الى حالهم من المذنبين والتائبين وقوله قد خلت تعرض للبعث على الايمان والتوبة وقيل
الارادى ان لا يترسوا ولا يخشوا تذكيرهم على اصحابهم يوم اصرروا على التمسك باليهود بما اصابهم
ولا يخشوا على من قبلهم منكم وانتم الاعلوه وحالكم انكم اعلو منهم ثم انا فانكم على الحق وقتلكم الله
وقتلكم في الجنة وانهم على الباطل وقتلهم في النار وقتلهم في النار اول انكم اصبتم منهم يوم بدر
اكثر مما اصابوا منكم اليوم او وانتم اعلوهم في العاقبة فيكون ثباتهم بالنصر والغلبة ان كنتم
مؤمنين متعلق بالذي لا يترسوا ان يحاربكم فانه يقتضيه قوة القابض بالوقوف على الله او بالاعلان ان
عيسى لم يفرح فقد صدم القوم فرح منده واهمة والى وان عيسى على عامهم يوم القاف و
الباقيون بالفرح والفرح والفرح والضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم المبالغة والفرح
ان اصابوا منكم يوم احد فقد اصبتم منهم يوم بدر منكم انهم لم يقتلوا ولم يحبسوا فافهم انهم لم يلقوا
لا تضعفوا فانكم تترجون الله حال لا رجوع وقيل لا اله الا الله لان يوم احد فان المسلمين في القاف
منهم نالوا قبل ان يلقى القوم الرسل وتلك الايام تلاوها بين الناس فترجوا بينهم تدبيرهم والفرح
والفرح لا يفرحون في القاف بيننا وبين ما علينا وجوهنا في يومنا هذا من المذلة والذل كما هو في قوله

ايه هو الله
بقوله

داود النبي بينهم فتدلوله والايام تحت الوصف والخبر وتداوله بحسب الخبر والحال والملازم بالوقوت
النصر والغلبة وليعلم الله الذين امنوا عطف على علة محذوفة اي تدلولها ليكون كيت وكيت و
ليعلم الله ايضا بان العلة فيه غير واحدة وان ما يصير الحق من فيه في الصالح ما لا يعلم الا الله العليم
مخوف تقديره وليتخير التائبون على الايمان من الذين على في فعلت ذلك والقصد انما هو انما يصير
ليس الاثبات على ما ينبغي بل الاثبات للعلم وفيه على طريقة البرهان وقيل معناه يعلمهم على
يتعلق به الخبر وسو العلم بالشيء موجودا ويستخرج منكم سبعة اذ وكبرم ثا منكم باشارة تيريد
شهادة الله او يستخرج منكم شيئا او معذرة لمن عاصوا وفيهم من الشبان والصبيان والشباب والله لا
يحب الظالمين الذين يفرقون خلاف ما ينظرون او الذين يفرقون بينوا في حقهم في تريب على انهم
لا ينصرون للذين على الحقيقة وانما يغفروا احبنا الله استدل جالهم واثبتوا الحق فيهم وليعلم الله
الذين امنوا ليظهرهم ويصفوهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ويحق الكافرين ويحكمهم
ان كانت عليهم والحق يقول الشيء قبلنا قليلا ام حسبتم ان تتركوا الجنة براحمة وعناء
الانكار ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولما جاهد بعضكم وغيره ليليد انهم قد فعلوا الكفاية
والفرق بين ما لو ان فيه توقع الفعل فيما يقبل وقيل يعلم الله على ان اصابه بعض من خدعت
النون وليعلم الصابرين نصيبنا ان على ان الواو والهمزة وقيل بالرفع على ان الواو والهمزة كما يقال
ولما جاهدوا وانتم صابرون ولقد كنتم تمنون الموت اي الحرب فانها لم تلب الموت بان
والخطاب للذين لم يشهدوا وادبروا ثم ان شهدوا وادبروا صلح شهدا بينا لو امانا ان
شهدا بغيرهم في الكفاية فالحق يوم اصر على الخروج من قبل ان تلحق من قبل ان تلحق
شدة فقد رايتهم وانتم تنظرون اي فقد رايتهم بما ينبغي له من حين قتلهم وكنتم قد كنتم
اخوانكم ويوقعونهم على انهم كفوا الحرب وتبطلوا بها جنسوا وانهم معا على انهم كفوا
فان في غيرهم على الكفاية وما على الاصل من قبل الرسل فما خلوا خلا اي خلوا
او العند افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم انما لا يترددون وانقلبتم على اعقابكم من
الذين خلوا بموت او قتل بعد علمهم بخلق الرسل قبلهم وتبطلوا وليعلم الله
السببية والتمرة لانهم ان جعلوا خلوا الرسل قبل سببا لاقتلهم على اعقابهم بعد وفاته
رواية لما روي عن عبد الله بن قيس الجاري روى الله عن جعفر بن عيسى روى الله عن جعفر بن عيسى
بن عمر بن الخطاب صاحب الراية حتى قتل ابن قيس وهو يروي ان قتل النبي فقال قد قتلت محمدا وصريح
صريح الا ان محمدا قد قتل فانكفا الناس وجعلوا رسول الله عيدا الله فاحلوا له ثلثي
لعنات الله بسببه وقالوا انما قتلوا لان نبيا لما قتلوا رجوع الى اخوانكم وديكم فقال ان
بن النصر عمن من ما كنتم اقوم ان كان قتل محمدا فان ربنا محمدا لا يموت وما تضعفون بالحيوة
بعد فقتلوا على ما قال عليه ثم قال اللهم في عتيد اليك ما يقولون وابراهمه وتربى فقال

فما خلوا خلا
اي خلوا

Copy

مخزون وحرز فوات محبوب والاية تدل على ان الانسان غير الحكيم المحسوس به هو جرم مدر
بذاته لا يقع بحجاب البدن ولا يتوقف عليه ذكره وتلكم والتداوة ويؤيد ذلك قوله تعالى ان
الناس ليعرفون علمهم الاية وما روى ابن عباس انهم قالوا في رواية الشافعي في اجواف طبع خضر
انها الجنة وما كل من غار وتاوى الى قتاد بن معلق في ظلم العرش من انكروا لم يلبسوا الا
سرجا وعرضا قال ام احيا يوم القيمة وانما وصفوا به في الحال المحقة ودنوا واحيا بالكرامات
وقرأوا على الله وشرع في الشهادة وبعث على ارباب الطاعة واتحاد لمن يقتضي لاضواء مثلما
القيم عليه وبشرى المؤمنين بالفضل يستبشرون كثره للتاكيد والتعلق به ما لم يلبسوا لغير
الاضواء ويحوز ان يكون الاول بحال اضواءهم وهذا حال انفسهم بجهة من الله تعالى بالاعمال
ومفضل زيادة عليه تقوله للمؤمن احسن الحسن من زيادة وتكثيره للتكثير وان الله لا يضيع
اجر المؤمن من جملة السبب في عطف على فضل وقرا الكس في الكس على استيفاء بعض
وال على ان ذلك اجر لهم على ما انهم شعروا بانهم لا يعملون بحسنة واجرة مضيقه الذي لا يحصى
لله والرسول في بعد ما احباهم القرح صفة المؤمنين انصب على الحج او عبادة اجرة للمؤمن
احسن انفسهم وانفق اجر عظيم بجملة ومن البليان والمقصود في ذكر الوصفين الحج والتعليل
لالتعقيب لان السجدين كلامه محزون متقول روى ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا فبلغوا
الروحاء ندعوا بحق الرجوع فبلغ ذلك رسول الله ثم فذكر اصحابه في الحرف في طلبه قال لا يخرج
معنا الا من حضر يومنا بالاسم من مع جماعة من بلغوا احرار الاسر ومعهم على ثمانية اصال من
للمدينة وكان اصحاب القرح فقاموا على انفسهم حتى لا يفتنهم الاجر والحق الله العرب في قوله المشركين
فذهبوا فليت الذين قال لهم انفسهم يعني الركب الذين استقبلهم في عبدة فيهم بن
معهود الاسرى والخلق عليه التمس لانه من حيث ما قال فلان بكر الخدي وانه الاوسر اخر
اول الله انفسهم ناسا في المدينة واذا عوا كانه ان الناس قد جعلوا لكم فاختصوهم يعني ابا سفيان
واصحابه روى انه نادى عند خرافة في احد بابهم من عندنا فقام من رقبته ان شئت فقال لهم انك
اسد لما في القابل من في احد مكة من ثلثة من القابل فانه الله الرعب قلبه وبدا الى ان يرجع
فمرته ركب من عبدة فيس روى ان المدينة الحرة فشرط لهم من ركب من ركب ان تطلق المسلمين و
فقد روى عنهم من معهود وقد قدم معتمرا في ذلك والتمتع له عشر من الابد في نفيم فوجدوا الذين
يخبرون فقال لهم انكم في دياركم فلم تلبثت منكم احد الا شربوا فترى ان يخرجوا وقد جعلوا
لكم فقتلوا فقال لهم فاني في دياركم فخرجوا مع احد من ركب في سبعين راكبا فقام
يقولون حسنا الله فترى انهم انما الضمير المستكن للفقول او لغيره والاولى على ان ركب
يد نفيم وصورة والبار للمقولة لهم والحق انهم لم يفتقوا اليه ولم يصفوا بل ثبت بديعهم
بالله وازدادوا ايمانهم وانظر في احوالهم والخصوص النبوة عنده وهو يد على ان لا يمان يشرط

وينقص

وينقص وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا الظاهر ان جعل الطاعة من جملة الايمان وكذا ان لم يجعل
فان اليقين يزداد بالالف وكثرة التمس وتناصر الحج وقالوا حسنا الله حسنا وكافينا من
احسبه اذا كفاه ويدل على انهم لا يستفيد بالاضافة نوعا في قوله هذا رجب حرك
ولهم الوكيل ونعم الوكيل اليه وهو فانقلبوا فخرجوا من بين ربيعة من الله عافية وبيان
على الايمان وزيادة فيه ومفضل مرجع في التجارة فانهم لما اتوا بدارا فصاروا شوقا فاجروا
رجعوا لم يسموا شوقا من حراجه وتجدد عروق وان يقول رسول الله الذي هو مناط الفوز
بجبر الدارين جبرتهم وخرجههم والله ذو فضل عظيم قد تغرر عليهم بالثبوت وزيادة الايمان
والتوفيق للهداية الى الهدى والتفصيل في الدين وانظر في الجاه على العروق والتفصيل في الجاه على العروق
النفق مع ضمان البرية انقلبوا بنوع من فضل وفيه تحصيل في تحصيله رايه حيث حرم عنه
ما كان رايه انما ذلك الشيطان من يري به المشط نعيما او باسفيان والشيطان جبر فيكم وما بعده بيانه
لشيطنة او صفته وما بعده جبر وجوز ان يكون الاشارة الى قوله على تقدير مفضل اي انما فيكم
قوله الشيطان من يري به المشط نعيما او باسفيان والشيطان جبر فيكم وما بعده بيانه
الذين هم ابي سفيان واصحابه فلا تخافون الضمير للذين الذين على الاول والاولى على الثاني
وخاصة في فخا القصة امرى فجاها روى مع رسول الله انتم في منين فان الايمان يقتضي ان لا خوف
الله على خوف التمس ولا يجوز ان يكون في الكفر يقتضي في رايه رايه صاعبه وهو
المتأقن من التخلفين او قوم ارتدوا عن الملة والحق لا يخرج خوف ان يضره ويحيف
عليه قوله انهم لم يضروا الله شيئا اي ان يضروا اولياء الله بما ركبهم في الكفر وانما يضره
بها انفسهم وشيا تحته المفعول والمصدر يري الله ان لا يجعل لهم خطا في الآخرة نصيبا
من الثواب والآخرة ويؤيد ذلك على ما روى في الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان كونه
يلغى الغاية حتى اذا اراد ان يرحم المؤمنين لانهم خط من رحمة وان لم يرحمهم لما كلف لانه قال
لم يرد لهم ان يكون لهم خطا في الآخرة ولهم عذاب عظيم مع المرحمة من الثواب انما الذي
استحقوا الكفر بالايان ان يضر الله شيئا ولهم عذاب اليم فكيف يمكن ان يقيم للمعزة بعد
تخصيص من نافق في التخلفين او ارتد عن الاعراب ولا يخفى ان الذين كفروا انما على
لهم خير لانفسهم خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم او لكل من حجج الله من مفعول وانما على انهم يرون
وانما اقتصر على مفعول واحد لان التحويل على البديل وهو يوفق المفعولين كقولهم ام
حق انكم لم يسمعوه او يفتقروا او يفتقروا الثاني على تقدير تخلف مثل انك من
الذين كفروا اصحاب ان الاحكام خير لانفسهم ولا يخفى ان الذين كفروا ان الايمان خير
لانفسهم وما مصدرية فلان حقها ان تفضل في الخط ولكن ما وقعت متصلة في الكلام فاتباع

Copyrighted material

وقال ابن كثير وابن جرير وعاصم والكلابى ويحيى بن بكير على ان الذين قاتلوا مع حذيفة مفعول
وفتح سينه في جميع القرآن ابن عامر وحزم وعاصم والكلابى والامهال والموافق وغير تخليهم وشانهم
من احلى لغز اذ الرخى له الطويل ليس على شدة. اما على لهم ليزدادوا انما يستأنف بما حصل له الحكم
قبلا وما كان في اللام الامارة وعند لقمة له العاقبة وقرى انما بالفتح وبكسر اللام ولا يحسن اليك
على مع الاحسن الذين كفروا ان احقا. نالهم لاذيا بالاثم بالثبوت والرجوع في الايمان وانما على لهم خبر
اعتراض صفاته ان احكامه لا خير لهم ان اشبهوا وتاركونا في ما فرأهم. ولهم عذاب جهنم على هذا يجوز
ان يكون حال الامارة الطويل ليزدادوا انما مقلد لهم عذاب جهنم. ما كان الله ليعذب المؤمنين على ما انتم عليه
حتى يبين الخبيث من الطيب. الخطا لهما المخلصين والمنافقين في عصره والمخفى لا يترككم تحت طين
لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوجه البين باحوالك او باستيفات اشارة الى
لا يعرف على ما وانزل عن الا ان المخلص المخلصون منكم كذا الاموال والافاض سبيل الله ليخبر به بواطنكم ويظهر
به على عقابكم. وما كان الله ليطعكم على الغيب ويكنى بجهنم من زينة. وما كان الله ليعرف
احدكم علم الغيب من طلع على ما في القلوب كوا او ايمان. ولكنه يجتنب لرب الزينة فيقول في اليه ويجبر
ببعض الغيبات او يثبت ما يدعيه فاستوا بالله ورسوله. بصفة الاخلاص وان تعلقوه وحده
مطعها على الغيب فاعلموا عباد المحبتين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يقولون الا ما امرهم به من روى
ان الكفر قاتل ان في نحي صا قاطل حتى ناس من يؤمن صا في كفر ففرت وعمر السرة ان عدم قال عرضت
على امة واعلمت من يؤمن من يؤمن كافر فقال المنافقون انه يبرح علمه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ويخبر
ولا يعرف ففرت. وان يؤمنوا. حق الايمان. وتفقوا النفاق. فكم اجر عظيم. لا تفاد قذرة. ولا
تحسن الذين يخجلون بما انتم الله بفضله هو خير لهم. القرات فيمكسوق ومن قرأ بالية. فذر
مضافا ليتطابق مفعولاه او لا تحسن جدا الذين يخجلون. من خير لهم وكذا من قرأ بالية. ارجع
الفعل خير الرسول او خير من جعل الموصول كما ان الفصول الاول والخمسة والاربعون في قوله لا يخجلون عليه الى ان يبين
الاجل. بخلافه خير لهم. بل هو على الجمل. نشر لهم. لاسجدوا لعقاب عليهم. سيطر قوله
ما تخجلون يوم القيمة. بيان ذلك والمفعول سبيلونه وبال ما تخجلون به التزم الطوق وعندهم ما من رجب
لا يؤذي تركوه حال الاجل الله سبحانه عاقبة يوم القيمة. وبنه ميراث السموات والارض
وايهما في ما يتوارث قال هو لا يخجلون عليه بما له ولا ينفقونه في سبيل او يبرح منهم ما يكون
ولا ينفقونه في سبيل بهلاكهم وينق عليهم الحشر والعقوبة. والله بما تعلمون. من المنع والاعطاء
خير فيجاءكم وقران في عام وعاصم وحزم والكلابى انما. على الالتفات وموافق في
الوعيد. قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير وعين اغنى. قال اليهود لما جعلوا
من فاذ الذين يقرن الله روى انهم كتب مع ابك في اليهود حتى قيلت في عيونهم لئلا يلاموا واقام
الصلوة واجتازوا في انهم فاضاحنا فقال في خاص بن عازر ان الله فقير حين قال

القرآن فلفظ ابو بكر بن زيد وجبه وقال لولا ما بين امر العهد لصرت عنكم في هذه المرسولة السلام
ويح وقاله ففرت واللعنة ان لم يخف عليه وانه اعتد لهم العقاب عليه. سكت ما قالوا وقسم
الانبياء. بغير حق. اى سكت في صحايف الكنية اى سخطه في علمنا والاعمال لانه كلمة عظيمة اذ
معه من الله واستنار بالقرآن والرسول صلعم ولا تترك نقل مع قتل الانبياء. وفيه تنبيه على ان لا يترك
جريرة ارتكبوها وان اجتاز على قتل الانبياء لم يستبعد منه احتمال هذا القول وقدره في حقهم
سكتت بالية. وصفها وفتح التاء. وقتلهم بالرفع ويقول بالية. ويقول دو قوا عذاب
الحريق. وينتقم منهم بان يقول لهم ذو قوا العذاب الحريق وفيه منالقة في العبد والذوق اذ ركب
الطعمم وعلى الاتع يستعمل اذ ركب الحواس والحالات وذكره من هذا لان العذاب عذب
على قلوبهم الناشئة على الجسد والهاك على المال وغالب حاجة الانسان الى التحصيل المطاع وعظم
جدا لخطوة في قضاة وانه لا يترك ذكر الاكل مع المال. ذكر. اشارة الى العذاب. بما قدمت ايديكم
من قتل الانبياء. وقولهم هذا سبيلهم عذبهم عبرة بالايدي في الانفس لانه انما يراه من. وان
الله ليس نظام للعبيد. عطف على قدمت في جنيته للعذاب من حيث ان نفى الظلم يستلزم
العبد الحقن اشارة المحسن ومفارقة السي. الذين قالوا. عذبهم من الاشرف وما لك
وصيتي لو فخر اصر ووجه بن يهونا. ان الله عذب النصارى. امرنا في التورية واصنافا. ان الله
لرسول حيث ياتينا بقولنا نكاه النار. بان لا يؤمن لرسول حيث ياتينا بهذه المعجزة الخاصة الى
كانت الانبياء. بنى اسلافهم وبنوا يقرب بقران فينقم البني فيدعو اقتل نار سماوية
فتاكلة اى تحيل الى طبعها بالاحراق وهذا من فقر ياتهم وابطالهم لان اكل النار لقران لم يرب
الا بان الكفرة معرة فهو وسائر المعجزات بشرى في ذلك. قد قد جاءكم من رب من قبل الانبياء
وبالذي علمتم فلم تقتلوهم ان كنتم صادقين. تكذيب والتم بان رسلكم جاك ثم قبلكم كرايا
ويحيى عن معجزات اخرى وجبة للتصديق وبما اقترحوه فتتلوهم فلو كان الموجب للتصديق
هو الاشارة به وكان توفيقهم واقتناعهم عن الايمان لاجله لما لم لم يؤمنوا من قبله في معجزات
اخر واجتاز على قتله. فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاك بالبينات والنزول والكتب
الغيبية لتولية لرسولهم من كذب قومهم واليهود والنصارى مع زبور ومواكبت بالخصوص
على الحكم من تربت الشجر اذ حسنه والكتب في عرف القرآن ما يتقن الشرايع والاحكام
ولا رجا الكتاب والحكمة متطابقين في عامة القرآن وفي الزبور الموعظة والنواحي
منبهة اذ من جرة وقران ابن عامر وبالزبور وحاشا وما كتب باعادة الحار ليدل الله على
انها مفارقة للبينات بالذات. كل نفس ذائقة الموت. وعدو وعبد للتصدق والكذب وقدر
ذائقة الموت بالتصديق والتفق بن وعدو لعقوبه ولا ذكر له الا قليلا. واما ما فوننا فيهم
تعلقوا جرد انما لكم خير ان او شرتا قافيا. يوم القيمة. يوم قيامكم من القبور ولفظ التوفيق

شعرا به قد يكون قبلها بعض الاحبار وبقيته قوله يوم القيامة من راي الجنة او جهنم من حفر
السيران فمن خرج من النار بعد عرقها في النيران في الاصل تكبر النور وهو الجذب بجملته والاصل
الجنة صفة فان بالجاهة في الدنيا والافعال الطاهرة بالبقية وعز النعم من اجب ان يترجم عن النار ويحل
الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وبان الناس ما يحب ان يؤمن بالله وبالحيوة
الدينية اي لا يترجمها من الايمان القوي وشبهها بالمشايخ الذي تدرك به على المشايخ وغير
حتى تترجم وينزل من اشرها على الله فاما من طلبها الاخرة فهو متابع بلوغ والافعال صفة او كونه
خاتمة لتبليغها اي والله لا تخترع في احوالكم بتكليف الانفاق وما يصيبه الا الاثام واقسم
بالله يا هذا القدر والاسر والجراح وما يدور على الجراح والامراض والمتاعب ولست من الذين
او ان الكفاية في قبلكم من الذين انشروا في الدنيا والدين والظن في الدين واغرا الكفر
على الدين اشرهم من قبلهم في قوله اليوم ينفذ انهم على الصبر والاحتمال ليستعدوا للقاء حتى
لا يجرهم من قبلها وان الصبر على ذلك ويتقوا مخالفة امر الله فان ذلك يعجز الصبر والتقوى من
عزم الاجور من عوفات الامور التي يجبرهم عليها او معاذ الله عليا في قوله اليوم في الاثر
ثبات الراي على الشيء مخالفة مضادة واذا جازاه اي ذكر وقت اخذه مشاق التوكل او في الكفاية
بغير يد العباد لتبينه للناس ولا تكفونه حكمة لمخاطبتهم وقراين كثير وبوعده وعاصم في
رواية ابن عبيد بن ربيعة لانهم غيبوا الامم حجاب القم الذي تاب عنه قوله اخذ السبعين والذين
والصبر للكتاب فتنبوه اي المشاق وانه ظهر لهم فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وانه
الظن من قبله لا يعدل وعدم الاتفاقات وتفضله جعله نصب عينية والقاء بين عينية و
اشترطوا فاحذر والاول غنا قليلا من طعام الدنيا واعراضا فبين ما يشترطه بخارونه
لاخبرهم وعز النعم من كتم على عزمه الجحيم من نار وعز على من حاذاه الله على هذا الجهد ان
يتعلقوا حاذاه على هذا العلم ان يعلقوا لا تحببنا الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحدوا بما
لم يفعلوا فلا تحببهم بخلافه في العذاب الخطاب للرسول ورضي الله عنه في قوله تعالى
ويحبون ان يحدوا بما لم يفعلوا جعل الخطاب له وللمؤمنين والمؤمنات الاول الذين يفرحون
والثاني بخلافه فلا تحببهم تأكيد والمؤمنين الذين يفرحون بما فعلوا من التمسك بكتاب
الحق ويحبون ان يحدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالمشاق وانظار الحق والاجابة بالصدق بخلافه في قوله
من العذاب اي في نيران الجحيم من نار وعز على من حاذاه الله على هذا الجهد ان
يتعلقوا حاذاه على هذا العلم ان يعلقوا لا تحببنا الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحدوا بما
لم يفعلوا فلا تحببهم بخلافه في العذاب الخطاب للرسول ورضي الله عنه في قوله تعالى
ويحبون ان يحدوا بما لم يفعلوا جعل الخطاب له وللمؤمنين والمؤمنات الاول الذين يفرحون
والثاني بخلافه فلا تحببهم تأكيد والمؤمنين الذين يفرحون بما فعلوا من التمسك بكتاب
الحق ويحبون ان يحدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالمشاق وانظار الحق والاجابة بالصدق بخلافه في قوله

فتنزلت

فتنزلت وقيل نزلت في قوم تحلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بانهم اصابوا المصيبة في التحلف وانحدروا
به وقيل نزلت في المنافقين فانهم يفرحون بما افترقوا ويحلفون ان لا يهاجروا الايمان الذي لم
يفعلوه على الحقيقة ولله ملك السموات والارض فهو يحكم امرهم والله على كل شيء قدير
فتنزلت على عقابهم وقيل يوم القيامة ان الله فقير ان يخلق السموات والارض واصحاب النيران
والنار لايات لا والله الابواب لا لا يدور فيهم على وجود الصانع ووحدة وكمال علمه وقدرته لا ينفذ
المجملات التي تصح عن شوايب الحق والوهم كما سبق في سورة البقرة وهذا الاقصران على هذه الثلاثة في هذه
الايات لان مشايطهم لا يملكون التغيير وهذه مشايطهم انما هي اعداء امان ان يكون في ذات الشيء كغيره القدر
والنار او حزنه كغيره هذا صفة في صورته او الخارج عنه كغيره لا يملكه بغيره او ضاعها وعز النعم من قبل
لكن قراها ولم يتغير فيها الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم اي يذكرونه دائما على الحال
كلها قابضين وقاعدتين ومضطجعين وعندهم من اجب ان يترجم في راي الجنة فليكن ذلك الله وقيل
معناه يضلون على الحقائق الثلاث مطبقين لقوله لم يمان بن حصيد صر قايما فان لم يستطع
فما عا فانه لم يستطع فعلى جنب توحي اليه فربما حجت لك في ان المرصين يصلي مصطفي على جنبه
الايمان مستقيما بمقاديرهم الله ويتفكرونه في خلق السموات والارض استذلالا واعترافا
ومواضع العبادات كما في ابراهيم لاعتباره كالتفكير بالانحسار من القلب المقصود بالخلق وكذا
عزم بغير جبر مستلق على قرايشه او رفع راسه فنظر الى السماء والجحيم فقال اشهد ان لا اله الا الله
وخالق الامم اعترافه فنظر الى الله فقوله وهذا دليل على شرف علم الاصول ومفضل اصله
ربنا ما خلقت هذا باطلا على رادة قوله اي يتفكرونه قائلين ذلك وهذا في الاشارة في قوله
الخلق على انه ارباب المخلوق عز السموات والارض والاله لانها في معنى الخلق والمعنى ما خلقت
عبيد ضايعا من غير حكمة في خلقه عظمه في حكمة ان يكون من عباده الالاف من سبيلها
وذلك لا يدور على من يفرحون بحسنه على عكس عيبه في الحيوة الدنيوية والعبادة السعدية في جوارحه
سجدا كونه تنزيها كونه البعث وخلق الباطل وهو على عرض فقام عذاب النار للاضلال
بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة الفاء هي الدلالة على ان علمهم بالاجل خلقت السموات
والارض حكمهم على الله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد اضرته فقد اضرته غاية الاضرار
ونظيره قوله من اذرك على الصفا فقد اذرك والمراد به تولى السعدية منه تنبيها على شدة ضرره
وطولهم الوقاية منه وفيه اشارة بان العذاب الروحاني اظلم وما لا يظلم به انصار اراهم
المذنبين ووضع الظاهر موضع المصداق لانه على ظلم سبيل الاضلال النار وانقطاع النعمة
عنهم في المصداق منها والالتماس في النقص في الشفاعة لان النعمة في قوله تعالى ربنا انك
مذا وبينا في المصداق اوقع الفعل على الجمع وصدق الجمع للدلالة وصفه عليه وفيه جلاله
يسمى التعلق على نفس الجمع وفي تنكير المصداق والاطلاق ثم تعبيره بظلم شانه والمراد بالرسول

Copyrighted material

صلح وقيل القرآن والنداء والنداء ونحوها يعنى باله واللام لتخصرها معنى الانذار والاختصاص
 انما يصح بربكم فامنا اي باننا منكم فامنا ربنا فاعفونا ذنوبنا كبرنا فانها ذات بركة
 وكفر عناسنا صوابا فانها مستقيمة ولكن مكفرة عن محنت الكباير وقوفنا مع
 الارباب فخصصنا بخصصهم مع ذنوبهم وفي تبيين على انهم يحقون لقاء الله ومن
 احب لقاء الله احب لقاء الله والارباب جمع بر او بارتكاب واصحاب ربنا واتنا ما وعدتنا
 على ربنا وما وعدتنا على ربنا في الشهاب لما انظر احسنه لما امر به سال ما وعدنا
 الاخر فاحلف الوعد بل يخاف ان لا يكون له من الوعد دين سوء عاقبة او قصور في الاقتدار
 او تعذر واستلزامه ويجوز ان يتعلق على تحريف تقديره ما وعدتنا من لا على ربنا ولا على ربنا
 عليهم وفي معناه على السنة ربنا ولا تخزننا يوم القيمة بان نقصنا على مقتضى ان لا تخلف
 للبعاد بانه المومن واجابة الدعوى على ان لا يفتن في البعد والبعث بعد الموت وتكرير ربنا لبيان
 في الاستدلال والادلة على استحقاق الطالب وعلو شأنه في النار من حرها فقال تعالى ربنا
 انجاه الله عما يخاف من احباب ربهم المطهرين ومواضع من اجاب ويعدى بنف وبالكلام اي
 لا اضع على علم منكم اي بانى الا اضعه وقرى بالكسر على الادة القولية في ذكر امره ببيان علمه بعلم
 من بعض لان الذكر في الثاني من التكرار لانهم من احد واحد في الاصل والاتحاد واللام
 والاتفاق في اللفظ وفي جملة معترضة بغيرها بشركة التاء مع الرجال فيما وعد الله تعالى في
 ام سلمة قالت يا رسول الله انك لرجل في الجنة ولا يدركه الموت فقلت فالتزمين يا جبر
 الماخر تفصيل الاعمال والعمال وما اعد لهم من الثواب على سبيل المير والنعيم والمغن فان الذين
 جاهدوا في سبيل الله او طانوا لغيره او اخرجوا من ديارهم واورادهم سبيل الله
 باسمه وجاهدهم وقاتلوا القفار وقتلوا في الجهاد وقتلوا في سبيل الله لئلا يكونوا من
 وانما في بعض المراتب ما قد تقدم من قاتلوا في الجهاد ولم يصفوا وشهدوا بشهادتهم
 قتلوا للشهادة لا في غير سبيلهم لا محذورين ولا مخلصين جنات تجري من تحتها الانهار يوروا
 من عند الله اي اقيمهم بذلك اثابة من عند الله تفضلا منه فهو مصدر مؤنث والله عذر حسن
 الثواب على الطاعة والعبادة لا يغير ثواب الذين كفروا في البلاء للظالمين هم والمراعاة
 او ثبتت على ما كان عليه كقوله تعالى ولا تظلموا الذين اوتوا الكتاب من قبل من الله في الحق والحق
 تترا للذين كفروا واللعن لا تظلموا الكفرة عليه من السعة والحظ ولا تظلموا من اتى
 من سبيلهم في سبيلهم ومناجرهم ومناجرهم وكان بعض المؤمنين كما كانوا في الشكرين في
 رجاك ودين عيش فيقولوا ان الله اعد الله فينا من الخير وقد جعلنا في الجوع والحر فقلت
 متاع قليل خبيث لا يفي باني ولا يقبل بستان قليل بقصر مدته وفي جنب ما اعد الله للذين
 قالهم ما الدنيا في الآخرة اللغو ما جعل احدكم اصعبه في اليم فليظن بكم يرجع ثم ما ويرهم جهنم

اجتماع

وبش

وبش المهاد اي ما مهدوا للاقتدر لكن الذين اتفقوا بهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار
 فيها نخل لا مثله عند الله النخل والنزول فافهم للنار طعمهم وشرب وصلة قال ابو شعيب
 وكنت اذ الجبار بالخيش ضافنا حقلنا القنا والمصفاة له نزلوا انصابه على الجنة
 والهاطل فيها الطرف وقيل مصدر مؤنث والتقدير انزلوه انزالا وما عند الله من شدة ودوامه
 خير للارباب مما يقلب فيه الخمار لقلته وسرعة زواله وان من اهل الكتاب من يؤمن بالله
 نزلت في ابن سماء واصحابه وقيل في ابراهيم من اخوان او ابناء وثلاثين من الجنة وبما فيه من
 الروم كما في نصارى فاسلموا وقيل في اصحاب النجاشي لما نجاه جبرئيل لرسوله صلى الله عليه وسلم
 عليه فقال لنا فقولوا انظر الى هذا الصلي على صراخ لم يصره قط وانما دخلت اللام على
 اللام للفصل بينه وبين ان بالطرف وما انزل اليكم من القرآن وما انزل اليهم مما كنا
 خاشعين لله حال من فاعل مؤمن وجهه باعتماد المعنى لا يشرون بآيات الله بخنا قليلا
 كما يفعل المحرفون من احبابهم اولئك هم اجرهم عند ربهم ما خض ربهم الاجر وهو عود
 في قوله تعالى او لئن اتيوا اجرهم مني ان الله سرير الحساب لعلمه بالاعمال ما تشق
 من البراءة واستغناء عن النازل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود سرير الوصول فان سرية
 الى عبادة سرية سرية الطهارة بآياتها الذين امنوا اصبروا على شاق الطاعة وما يصيبكم
 من الشدايد وصابروا وغالبوا اعداء الله في الصبر على شدايد الحرب واعديهم وكفى
 الصبر على شدة الهوى وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا شدة ورباطا ابراهيم
 خيولكم في الشوق من صمد من اللغو وانتم على الطاعة كما قال الله عز وجل الرباط انظار الصلوة
 بعد الصلوة وعنه من رباط يوم ما وليلة في سبيل الله كعدل صيام شهر رمضان
 وفيما لا يقطر ولا ينقص من صلوة الحاجة وانفق الله لعلكم تغفون وانفقوا
 بالتي هي امسوا في قتلهم اغارة القتل او انفقوا القبايح لعلكم تغفون بغير القبايح
 انكثرت المنة التي على الصبر على مضيق الطاعة ومصابرة النفس في هذه العادات واربطة
 السرة على جناب الحق اشترط الواردات للعبادة بالسريرة والطهارة والحقيقة في عدم
 من قرأ سورة آل عمران اعطى بجزالة منها امانا على جرحهم وعنه من سورة آل عمران
 ال عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وسلم ملكته حتى تحب الشجر **سورة التوبة** **مكية** **وعلى**
ما ترون من قوم يبيعون ايمانهم **بسم الله الرحمن الرحيم** يا ايها الناس خطا
 يعين آدم اتفقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة من آدم ومن خلق منها نساء وجرها
 عطف على خلقكم اي خلقكم من شخص واحد وخلق منه انكم حق من خلقه في اخلاعه اي
 محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها نساء وجرها وهو تعبير بخلقهم من نفس واحدة
 وبش من جازا الاكثر **ون** بيان لكيفية تولد من نساء والمغنى ونشرككم في التفرقة

انما وصفه في قوله
 اخذ الطاعة عن
 ابنه علي
 سئل

Copyrighted material

زيادة على القاعدتين اعطيتهم درجات من مضافة وحرمة كل واحد منهن بدل من اجزاء يكون
 ان يذهب وجبات على المصدر كقولك ضربت اسوا على الجمل عتدت عليها لانها تكفر
 ومضافة وحرمة على المصدر باصنافها كترت تفصيل المجاهد من وبلغ في الجمل وتفصيل تقطعا
 وترتديا وفي قول الاول ما حاق لهم في الدنيا الغنية والظفر وحيد الكروان في عاجلهم في
 الاخرة وقيل الراوي بالبرية الاولى ارتجاع من لزم عند الله وبالدرجات من لزم في الجنة وقيل القاعد
 الاولى علم الاخرة والاعادة ونانها في علم الذين اوتوا لهم في التحلف استقاء بعينهم وقيل المجاهد والاول
 من جاهد الكفار والآخر من جاهد المنافقين عليه قوله ومن جاهد من لزم بالاداء الاصل في الجمل والاكبر وكان الله
 عفوهم لما عصى من جاهد منهم رجيا بما عدا لهم ان الله يوفى الملائكة انتهم فينتقم قتلهم اي يكفّرهم
 تقويمهم وتوفيقهم على مضاعف وقيل بمعنى ان الله يوفى الملائكة انتهم فينتقم قتلهم اي يكفّرهم
 استيفائهم فيستوفون ما ظلموا في أنفسهم في حال ملكهم انفسهم بترك الهجوة وموافقة الكفرة فانها
 نزلت في ناس من مكة السلي اولهم بالبرية كانت الهجوة واجبة قالوا ما في الملائكة تقبيلهم فيهم
 كتمت في اي شيء كتمت من ذنوبهم قالوا انما تبضعفني في الارض اعترروا عما تبضعف به بعضهم
 وعجزهم عن الهجوة وعجزهم عن طاعة الله تعالى عليه قالوا ما في الملائكة تكذيبهم اي تبكيته الله كتمت الارض
 الله واسعة فهاجر وايقظها في كل ارض كما فعل المجرمون في المدينة والحبشة قالوا لك ما واثم جرم
 لرسولهم لو اجبت ومساعدتهم الكفار وهو جرم ان الغدا فيه لتفنيهم عن الشرط وقالوا فيهم كتمت حال
 في الملائكة باضمار قد اوتوا قاتلوا العباد مخوف اي قالوا لهم وموعدة معطوفة على الحمد التي
 قبلها مستتجة منها وسات معصيا نصيرهم او جبرهم في الالة وليبرعوا وجوب الهجوة من
 موضع لا يمكن الصبر في اقامته دية وعمر النبي صلى الله عليه وسلم في ربه في الارض وان كان شرا من الارض
 استوجب له الجنة وكان رقيق ابيهم فيهم ومن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم الا لتضعفني في الرجال والستة
 والاولاد استنكاه منقطع لعدم دخولهم في المصاهرة وحريمه والاشارة اليه وذكر الولدان اريد به
 المالكين فظاهر وان اريد بالصبيان فذلك بالفتنة في الامر وشعار بانهم على صد وجوب الهجوة في انهم
 اذا بلغوا او قدروا على الهجوة فلا يجدون لهم عندها حاق قتلهم بحبهم ان ياجروا بهم متى امكنت
 لا يتطعمون بحيلة ولا يربون ولا يربون سبيلا صنف المضعفين اولا في وقت فيه اوجال عنه
 او غير المستمكن فيه واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجوة وما تنوقف عليه في حصة السبي
 موقوفة على ما ينفذ او ليس له او لا يكون في اعدان يصفو عنهم في كبرية الامم والظفر والفتنة
 ان انابان من الهجوة ام حليل حستان المصطفى من حق الله ما من وبتة الفتنة ويعلق بالفتنة
 وكان الله عفوهم ومنها جرح سبي الله في الجمل في الارض من كبرية الامم والظفر والفتنة
 ومما يترك وقيل طرعا فيهم فتوى بسلوكه اي يغير قهرهم على رغبهم فيهم وهو في الجمل
 وسعة في الرزق والكل لا يربون من جرح سبي الله في الجمل في الارض من كبرية الامم والظفر والفتنة

ersity

بكرة بالرفع على ان يخرج مبتدأ محذوف اي تم حبيبكم وبالنصب على ان يكون الحق بالجار مجازا
 فقد وقع اجرو على الله وكان الله عفوهم رجاء الوقوع والوجوب متقاربان والمفعول به عند الله
 ثبوت الامر العلي والاية نزلت في جنود بن حنيفة عليه بنوه على سبيل من صور اللدنية قلما بلغ التتبع
 اشرف على الموت فصفق بكفيه على شانه فقال اللهم هذه لك هذه لرسولك يا بعلك على ما بع عليه رسولك
 فأتى واذا فخرتم في الارض سافرتم فليكن عليكم جناح ان تعصوا في الصلوة بتتصيف بها
 ونفي الجرح في حاله على حوزة ووجهه بوليه انه عم اتم في السفر وان عاتية هذا عترة مع رسول الله و
 قالت يا رسول الله قصرت واتمت وصمت وافطرت فقال احس يا عاتية واوجبه او صغفرت منه
 لقول عمر بن الخطاب في السفر كعتان تاتم غير قصير علي ان بنيكم ولقول عاتية هذا قول ما فرضت الصلوة
 فوضت ركعتين فاقرت في السفر وزدت في السفر فظاهر حجاج الف الاية فان حجاج الف لول بان
 كما تمام في الصحة والآخر والاشارة لا ينبغي حوز الزيادة فلا حاجة الى ثاوي الاية بانهم اعدوا الان في مكان
 مظنة لان خطر بياهم ان كعتي السفر قصر ونقصان فحسب الانية بما قصر على أنفسهم ونفي الجرح
 فيه لتطبع به نفوسهم واقل سفر قصر فيا ربه نزل عندنا وستة عندنا في حنيفة وقيل قصر في
 في اقصر من قصر في الصلوة صفة محذوف اي شيئا من الصلوة عند بيوتهم ومفعول بقصر الزيادة
 عند الاضطرار ان خفتكم ان يفتنكم الذين كفروا ان الله يوفى ما تكلم عدوا مبينا شرعية باعتبار الله
 في ذلك الوقت وذكر لهم بغير معهود كما لم يعتبر في قوله ثق فان خفتكم لا يقا حذو والله فلا جناح عليكم
 فيما اخذت به وقت تظاهروا من على حوزة ايضا في حاله الامن وقهرهم في الصلوة ان يفتنكم بغير ان
 خفتكم بغير كراهة ان يفتنكم وسالقات والتعرض عما كبره فاذا كنت فيهم فانت لهم الصلوة تعلق
 بغيره من خفت صلوته المحذوف محذوف الرسول صلواته لفضله في الحاجة وعامة الفتنة على ان تعلق علم الرسول
 كعتية بالياتم به الاية بعده فانه نزل عند فيكون محصورهم كحضوره فلتقم طائفة منهم معكم
 فاجعلهم طائفتين فلتقم احدهما معكم يصلون وتقوم الطائفة الاخرى في حاله العذر ولياخذوا
 اسلحتهم اي الصلوة من رها وقيل الصلوة الطائفة الاخرى في حاله الطائفة الاولى يدرك عليهم فاذا سجدوا
 يعي الصلوة فليكونوا في الصلوة من رها وقيل الصلوة الطائفة الاخرى في حاله الطائفة الاولى يدرك عليهم فاذا سجدوا
 الحائط على الغائب ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا لاشتغالهم بالحراسة فليصلوا معكم فاحذر
 يدرك على ان الامام يصل في طيعة طائفة مرة كما فعلهم ليطن بخلاف ان اريد بان يصلي بكل ركعة
 ان كانت ركعتين فكيفيته ان يصلي الاولى ركعة وينظر قائما حتى يتناول صلوة ثم يسجد وين
 في صلوته الركعة الثانية ثم ينظر قائما حتى يتناول صلوة ثم يسجد وين
 بهم في حاله صلى الله عليه بنات الرقعة وقال ابو حنيفة رحمه الله صلى الله عليه وسلم في الركعة
 العذر وتأتي الاخرى فتصلي ركعة وتتم صلوته ثم تقوم الى وجهه العذر وتأتي الاولى فتؤدي الركعة
 الثانية بغير قرة وتتم صلوته ثم تقوم وتأتي الاخرى فتؤدي الركعة بغير قرة وتتم صلوته ولياخذوا

جمع بين قوله تعالى
 وتكلم من تحت العرش
 وفي آية الاثني عشر
 فان قوله تعالى
 خطبة

Copy

حذرهم ولا تخفهم جعل الخذلان يتخذ من الغار في جمع بينه وبين الله في وجوب الاخذ
نظم قوله تعالى الذين يتقوا الله والذين كفروا المفلحون من الحكم ومتعتكم بعمله
عليكم صلواته واحدة تتقوا منكم عزه في صلواتكم في شدة ووهة واحدة وهو بيان ما لاجله
امر واخذ السلام ولا جناح عليكم ان كان لكم اذى من صلواتكم من جهة ان تضعوا الحكم
من جهة لهم في صلواتهم اذ انهم اذوا من صلواتهم وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ
لوجوبه دون الاحجاب وحذرهم من انهم مع ذلك ياخذوا حكمهم عليهم العرف ان الله
اعتد للمؤمنين عذابا مبينا وحذرهم من انهم على الكفار بعد الامور لم يقوى قلبهم ولا يعلو
ان الامر بالمؤمنين لضعفهم وغلبة عدوهم بل ان الواجب ان يظفوا في الامور على اسم التيقظ والستر
فيكون على الله تعالى فاذا قضيت الصلوة اذنتهم وفتحتم منها فادركوا الله قياما وسجودا وعلموا انهم
قد عملوا على الكفر في حال الاحوال او اذا اذنتهم اقام الصلوة واستند الخوف فصلوها كيف ما يمكنكم قياما
سايقين ومقارعين ومقودين اذ اذنتهم على صلواتهم بخفيف فاذا اطمانتم سكنت قلوبكم
من الخوف فاقبضوا الصلوة فعدوا في حفظها اركانها وشروطها وانما تامة ان الصلوة كانت
على المقربين كما يأمرونهم فوضاها والاولى لا يجوز اخرجها عن اوقافها في شي من الاحوال
ويعد اذنتهم على المراء بالكل الصلوة وانما واجبة الاذات المرافقة والاضطرار في العورة والهيل
للامر بالانتيان بها كيف ما يمكن وقال ابو جعفر رحمه الله صلى الله عليه واله في صلواتهم لا يركعون
ولا تضغطوا في انقضاء القوم في طلب الكفا بالقتال ان تقوى بقلوبهم فانهم بالموتى كما قالوا
وترجوا من الله ما لا يرجون الزام لهم وقبولهم على التواني فيه بان ضرر القتال في شرب النبي
غير مختص بهم وهم يرجون الله بسببه انظر الى الدين واستحقاق الثواب ما لا يرجون عدم
ضيق في ان يكونوا اربع منهم في الحرب واصبر عليهم وقرئ ان تكونوا بالفتح عني ولا تنهوا لان
تكونوا بالمولوة ويكون قوله فانهم يملكون على النهر في الوهن لاجد والاية نزلت في بني النضير
وكان الله عليهم باعائكم وخبايركم حكما فيما امر بهي انا انزلنا اليك الكتاب بالحق
لتحكم بين الناس نزلت في طاعة ابن ابيرق في طقس سرق ورايز جارة قتادة بن النعمان
في جراب دقيق ففعل الرقيق ينشتر في حرق فيه وجناها عند زيد بن السهم اليهودي
فالتفت الدرع عند طوقه فليق جد وحلف ما اخذها وما له باعلم فتكوه وانبعثوا انشروا
حتى انتهى الى منزله اليهودي فاخذوها فقال دفعوا الى طاعة ابن ابيرق في شدة له من اليهود فقال
بنو طاعة انطلقوا بنا الى رسولهم فبالوا ان يجادلهم صابرا وقالوا ان لم تفعل هذا فافعل
بري الى يهودي فمروا رسولهم ان يفعل بما امر الله به بما عرفت واوجب اليك في اليهودي
العلم والا استدركت فاعل ولا تكن الخايزين اي لاجلهم والغلب عنهم حصيا في الحرب
واستغفر الله مما عمت به ان الله كان غفورا رحيما لمن يستغفره ولا تحادوا في الحرب

يختارون

يختارون انفسهم يختارون فان وبال خيانتهم يعود عليهم او جعل العصية حانة لها كما
جعلت ظلمة عليا والضمير لطلحة وامثاله لوله ولقومه فانهم شاركوه في الاثم حين شربوا عليه
واخذوا عنه ان الله لا يحب من كان خوانا مخالفا في الحيانة فصر على انما منكم فيه روي
ان طلحة حرب المكية وارتد وبق حياطه بالسرقا هذه فقط الحياط عليه فقتله
من الناس يستترون منهم حياء وخوفوا ولا يخفون من الله ولا يستخفون منه وهو جواد
يسخي ويخاف منه وهو مكرم لا يخفي عليه اسرارهم فلا طريق له الاثر في استخفوا وبواخر عليه
اذ يبتلون بيزرون ويزرون حاله فيهم القول من روي البري وخلف الكذب في اداة
النور وكان الله بايعا لعلوا محيطا لا يفتت عنه شيء كما انتم على الامم من جوادكم
عنهم في الحياة الدنيا جملة مبنية على حق الاصل عند من يجعله موصولا فمن يحاد الله
عنهم يوم القيمة لم يكونوا عليهم وكيدا مما يبنيهم عن غدا ليدعوا في جحيم
به حريق او يظلم نفسه بما يختص به ولا يتعداه ويقيم المراء بسوء ما دون الشر والباطل من شره
الصغرة والكبرى ثم يستغفر الله بالتوبة يجد الله غفورا لذنوبه رجيا من فضل
عليه ومنه تحت طاعة وقبوله على التوبة والتمتع ومن يكسب اثمنا ما يكسب نفسه
فلا يتعداه وبالله كقولنا وان اسام فلها وكان الله عليها حكما وهو عالم بفعله حكيم في
مجازاة ومن يكسب حيلة صغرة او لا عذوبة او ما يكسب او كان عن عمد ثم يرم به
من راء كما روي طاعة زيد وحدث الضمير لكان او فقد احتمل شيئا او اثما مبينا بسبب روي البري
ويؤثر في النفس الخاطئة ولذلك توي بينها وان كان مقرفا اخرها دون مقرف الآخر ولو اضر
الله عليكم ورحمته باعلام ما هم عليه بالحق لم تحت طاعة منهم من يظفر ان يصلوا
في القضاء بالحق مع علمهم بالخال والمجلة حجاب لولا ان يقصد في التفرع بهم بل ان في تارة وفيه
وما يصلون الا انفسهم لانه ما انكر الحق وعادوا به عليهم وما يضرهم من ينشئ فان
الله عصمكم وما خطر ببالكم ان اعتقادكم على ظاهر الامر لا ميل في الحكم ومن ينشئ في موضع نصب
على المصدر اي شيئا من الضمير وانزل الله عليكم الكتاب والحكمة وعلمكم ما لم تكن تعلم من
ضعفات او من احوال الدين والاحكام وكان فضل الله عليكم عظيما اذ افاض على عظم النبي
البحر في كثير من تجوهم من متناجهم كقوله تعالى اذ هم يخوي او ينساجهم فقولهم الامم امر
بطلان او موقوف على حذف مضاف اي الاخوي في اخر او على الانقطاع بحسب وكن من امر بعدد
في الخبر والمروءة في ما يستحقه الشرع والائتلاف العذر ويندرج في القرون وانما المراء
في التعلق وبما امر الله به او اصلاح بين الناس او اصلاح ذات بينه ومن يفعل ذلك
في قضاة ضات الله فسوف يثابته اجرا عظيما بني الحكم على الامر ورب الحكم على الفعل ليدل
على ان الحكم الامر في زعمه لا في عينه لان الفاعل ادخل ضمير وان العدة والغرض حصول الفعل واعتبا

يختارون

الحكمة واعتدنا للذين منهم عظماء بالبحر دون من تاب وآمن. لكن الرسوخة في العلم منهم
السبعة من سلام وصحابه في المشقة. أي منهم أو من المهاجرين والأنصار. ثم يقولون بما أنزل اليك وما
أنزل في قبلك من الرسل والقيمين الصلوة. نصب على المدح أن جسد في سنة النبوة لا يتكلم أو عطف على ما
أنزل اليك المراد بهم الأنبياء أي في صولته بالكتب وبالأنبياء وقرى بالرفع عطف على الرسوخة أو الصبر
في مشقة أو عطف على ما عطفه أو الجبر أو تلك شقيتهم. والمقولة الزكوة. رفعه لاصد الوجوه المذكورة
المقولة بانه في اليوم الآخر قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصرفه من اتباع الشرايع
لأن المقولة بالانبياء والكتب شقيتهم جبر عظماء على جميع بين الايمان الصحيح والعلم الصالح وقراءة
سفيهم بالانبياء. أنا أو حينما اليك كما أو حينما النوع والنبيين بعده. جواب لاصد الكتاب
عن أنوارهم أن ينزل عليهم كتابا من السماء وأصحح عليهم بأن أمروا في الوحي كذا الانبياء وما أحيا
الاربابهم واسما عير وصحفي ويعقوب والاسباط وعيسى وابوب ويونس وهرون ولحمان
ضمهم بالكرام مع اشكاله النبيين عليهم تعظيمهم فانما بهيهم اقول اولي الغفران منهم وعيسى
والباقي من اشرف الانبياء ومثاهم وانبيا داود وزبور وقرا قرآنهم ونور الانبياء وجميع
من يرفع من نورهم. ورسلنا نصب بغير دل عليه اوصينا اليك كارسنا او شرفه وقد قصنا
هم عليكم من قبل أي من قبل هذه السورة أو اليوم. ورسلنا لم نقصهم عليكم وكلهم اندموا
تكميلا. وهو منتهى مراتب الوحي خضع به سوى منيهم وقد فضل الله محمد عنهم بأن اعطاه من
ما اعطى كل واحد منهم. رسلنا عشرين ومنزرين. نصب على المدح أو باجتماع رسلنا أو على
الحال أو يكون رسلنا موطنا لما بعده كقولك مرتب بنزول رسلنا. لئلا يكون للمسلمين على
الله تحية بعد الرسل. فبقوا لولا ان رسلنا رسلنا فيهم تناسا ويعلمنا ما لم يكن يعلم
وفيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل عن ادراك حقائق المصالح
والاكثر عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بحجة بارسنا او بقاء مبشرين ومنذرين وحجة
سهم كان وجبره للمسلمين او على الله والآخر حال ولا يجوز متعلقة بحجة لانه صدر وبعد ظرف
لها او صفة. وكان الله عز وجل لما يحب في ما يريده. حكما. فيما دبر من امر النبوة وفضل كل
شيء بنوع الوحي والاعجاز. لكن الله شهد. استدراك غير مفهوم ما قبله. ولما لا تقتضيه
عليه بوقال كتاب ينزل عليهم من السماء وأصحح عليهم تعظيمهم انا اوصينا اليك قال انهم
ولكن الله شهد انهم انهم انكروه ولكن الله يثبت ويقر. بما أنزل اليك من القرآن والادلة
على نبوتك وروى انه لما نزل انا اوصينا اليك قالوا ما نرى شيئا من ذلك فقلت. انزل فقلت
عليه لا يصح به وعلمنا ان الله يثبت على نظم عن كل شيء او بحال لا يستعمل للنبوة وبشهادة
نزل الكتاب عليه او على الذي يحتاج اليه الغرض في معاشهم وعبادتهم والى الجبر
على الايمان حال عن العلم وعلى الثالث حال عن المفضل والمجدد كالتمثيل لما قبله بالملكوت

يشهدون

يشهدون. ايضا بنوبتك في تنبيه على انهم يؤمنون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستفي
عنه النظر والتمسوه من النوع في خواص الملك لا بسبب لان الله اعلم باشكال ذلك سوى الفكر والنظر
فلما ذكره حق كذا بالنظر الصحيح هو في انوبتك في شهادته بالاعراف المذكورة وشهدوا. وكفى بانه
شهادته. أي وكفى بما قام به الحجج على صحة نبوتك في الشهادة بغيره. ان الذين كفروا وعدوا عن
الله قد صلوا صلا لا بعيدا لانهم جحدوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون غرق في
الضلال ولا يجد من الانتقال عنه. ان الذين كفروا وظلموا. محمد اعم بالانبياء نبوة او انهم جحدوا
على في صلاهم وخطاهم او باجتماع ذكره والاية تزل على ان الكفار تخاطبونه بالفروع او المراد بهم النبي
بين الكفار والظلم. لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الاطريق جرحهم حال الذين فيها ابدا
لجري حكمه اسبق ووجه المحتوم على ان من مات على كفره فهو في النار وخالفه حال
مقدرة. وكان ذلك على الله يسيرا. لا يصعب عليه ولا يستعظم. يا ايها الذين كفروا قد جاءكم الرسول
بالحق من ربكم. لما قرأتم النبوة وبيت الطريق الموصل الى العلم بها ووجه من انكرا خاذا الذين
عامة بالدعوة طائرهم المحي والوعيد بالاجابة والوعيد على الرد. فاستمعوا له يا ايها الذين كفروا
او الذين كفروا انكم حالتم عليه وقبضتم عليه كن الايمان خير لكم ومنها البصيرة لانه لا لا يحذف
مع اسمه الا فيمن لا بد منه ولما لا يؤدي الى حذف الشرط وجوابه. ان كفروا امان الله ما في السموات
والارض. يعني ان كفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكم كما لا يتضرر بكم وبنته على غناه وقوة
الله ما في السموات والارض وهو يعلم ما استخفنا عليه وما استكننا منه. وكان الله عليه باحلام
حكما. فيما دبر لهم. يا اهدى الكتاب لا تخلفوا في دينكم. الخطا لا يعرفان على الله في حظه
عيسى صرحه مودا ولا في غير شدة والنصاري رفعه حتى اتخذوه الها وقيل للنصاري خا
فانه اوفى لقوله. ولا تقولوا على الله الا الحق. يعني تنزهه عن الصاحبة والولد. أي المسيح
بن مريم رسول الله وكنه القاصد الى محرم. اوصيا اليها وحصل ما في باور روح منه وورود
صدره لا يتوقف ما يجري منه تجري الاصل والمادة له وقيل سمي روحا لانه كان يحيى الموتى والخلق
قامت بانه ورواه ولا تقولوا ثلاثة أي الالهة ثلثة الله والمسيح ومريم وشهد عليه قوله تعالى
النت قلت للثلاثا اتخذوه وراعي المؤمنين ذوات الله او الله ثلثة ان صانعهم يقولون الله ثلثة
اقامهم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الذات وبالابن العلم وروح القدس الحيوة
التي هي فيهم. خيرا لكم نصب لما سبق. انا الله الواحد اى واحد بالذات لا تعدد فيه
بوجه. سبحانه ان يكون له ولد. استجبه سبحانه ان يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل
ويتعطف اليه فتا. له ما في السموات وما في الارض. ملكا وخالقا لا يمانه من ذلك فيجده
عليه وكفى بالآفة كيدا. تنبيه على غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليكونه وكيفا لا ياب والله سبحانه
قائم بحفظ النبيات كلف في ذلك مستغن عن تحلفا وبعينه. لن يستكشف للشيخ

لما نزل فيه معناه يتفقون في انه رزقا بالجحارة ورسوا بانهم اذ روى ان الاله نزلت عام
القضية في حجاج البعثة لما بقى المسلمون ان يتوصلوا لهم اليك فيهم الحظيم شرح بن جندب
كان في استاق سر المدينة وعلى هذا الاله من جهة اخرى يتفقون على خطاب المؤمنين واذا
حللتهم فاصطادوا اذن في الاصطيد بعد نزول الاحرام ولا يذبح من ارادة الاباحة ههنا من الامم لانه
الامر الاله بعد الخط على الاباحة مطلقا وقربا بالقرابة على القاء حرمه في الوصول عليها وهو ضعيف جدا
والحللهم يقال حل اللحم واحل ولا يحرمكم ولا يحلنكم ولا يكسبكم شتان قوم شدة بغضهم
وعداوتهم وهو مصدر ضعيف اللفظ والفاعل قد ابرأ من سماعه في نافع وابن عثمان عن
عامهم بسكون النون وهو ايضا مصدر كلثا نافع بفتح نون بفتح فاقم وقيل ان في النكت كثر
ان صدر في حرم السجدة الحرام لان صدره في عام الحديبية وقرا ابن كثير في قوله وبكسر النون على شرط
معرضا عن حجاب البحر منكم ان تفتدوا بالانتقام ثمة مفعول في حرمكم فانه بعد ذلك في حرم
والاثنين ككسب قرا بفتح حرمكم بضم الياء بعد مفعول في المفعول بالبركة في المفعول
وتعاقبوا على البر والتقوى على العقوب والاعضا ومتابعة الامر في حجاب الصلوات ولا تعاقبوا على
على الامر والعقد وان التفتي والانتقام والتعاقب ان الله يدبر العقاب فانتقامه انتقام حرم
عليكم المنته بيان ما يتلى عليكم والمبينة ما فارق الروح في تركية والدم اي الدم المسفوح لوقوله
او ما سفوحا ولا ان اصله حلية يصيبونه في الامعاء ويشقونها في لحم الخنزير وما اهل البيت
بأي رزق الصوف لغير الله به يقولهم بكم اللات والعزى عند ذبحه والمختصة التي كانت لخلق
والموقوفة المعروفة بحقوقه او حرمته يموت في وقتها اذا ضربته والمترتبة التي ترتبت من
على او بغير فانت والبطنة التي نظمتها اخرى فانت والتا فية للنقد وما اكل السبع
اي وما اكل منه السبع فانت وهو يدل على ان جوارح الصيد اذ اكلت مما اصطادته لم يحل الا
ما ذكركم الاما ذكركم ذكوة وفيه حيوة مستقرة في ذكوة في وقتها فانت فانت السبع
والذكوة في الشرح قطع الحلقوم والمري تحت ذكوة وما ذبح على النصب واحدا الاضاب وهي
الحجارة كانت منصوبة حول البيت يذبحونها عليها ويذوقون ذكوة في وقتها في الاصنام وعلى
الدم او على اصلا بتقدروا ما ذبح ستم على الاصنام وقيل هو جمع والواحد نصاب وان
تقف على الارلام اي حرم عليكم الانتقام بالاقدام وذكر انهم اذا قصروا فاعل ضررها
ثلاثة اقراح حكوت على اضرها امر في نفي وعيد الاضرب في نفي والانتقام غفل فان شرح
الامر مضى على ذكره وان شرح السامح يتبين عنه وان خرج القفل احوالها ثانيا فانه لا يتبين
طلب معرفة ما قسم لهم دون ما يقسم بالالام وقيل هو استقام في الجوارح لا في الاضاب
العلوية واحدا الارلام لم يحل منكم طرد ذكركم فانت ما شاء الانتقام وكونه فانت لا
وصوله في علم الغيب ضلال باعتقاد ان ذكركم طرد الله واقره على ان اريد بغير علمه وخبره

والمز

وشرح ان اريد بالصم او المسير الحريم او التناول ما حرم عليهم اليوم لم يرد يوما بعينه وانما اريد
وما يسمونه من الازمنة الالهية وقيل اريد يوم نوله وقيل نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفه الوداع
الذوق كقولهم فيكم اي من اهل الجاهل ورجوعكم عن تجلس هذه الحباث وخرجنا او من ان يغلبكم عليه
فلا تحسروا ان نظروا عليكم واحشون واخصوا الحشيرة اليوم اكلت لكم دينكم بالنفوس والا
على الايمان كلمة او بالنصب على قاعد العقاب في التوقيف على اصول الشرايع وقوانين الاجراء
واكلت عليكم نفق بالهداية والتوفيق او بالكمال الذين اوفيت مكة او صدم فصار الجاهلية وصيت
لكم السلام احشركم ويا بني الايمان ويا الذين عند الله لا غير من اضطر متصلا بذكر
الموت وما بينهما اعترض بما وجب التحجب عنها وهو ان تناولوا حلق ورجعوا من حيلة الدين في النار
والنفوس الساتمة والهمم المرضية والنفق من اضطر تناولوا في هذه الحرام في محضه جماعة غير متحدة
لاهم غير مباله وخوف اليه بان اكلها تلذذ او تجاوز احد الرخصة كقوله غير باع ولا عاده فان الله عفو
رحيم لما يفرقه بالكلية لو كان ما اكل من الله لما تضمن السوا على القول في حق الله عليه وقد سبق
الكلام في ما اذا تناولوا من الله ولم يفرقوا على الحكاية لان سبوا لفظ الغيبة وكلامه في شايه فانه
والسوا ما اكل من الله الطاهر كانه لما في عليهم ما حرم عليهم سوا ما اكل من الله الطاهر
ما لم تحشيه الطباع السليمة ولم تتفر عنه في نفوسهم من مستحبات العرب او ما لم يدل على الاكل
على حرمته وما علم من الجوارح عطف على الطيبات ان جعل ما هو صولة على تقديره وصيد ما علم
وحيلة شرطه ان جعلت شرط وجوب اكله والجوارح كذا الصيد على اهلها من سباع ووفاء الاربع
والطيور مكسبين معلني اياه الصيد والمكسب فوجب الجوارح وفرضها بالصيد مستحق المكسب
لان التاديب يكون اذ ضربته او لان كل سبع يسمي كلبا لقوله من الهمم لفظ عليه كلبا فانت
على الاكل وواجبه بالباقة في التعليم فكل من حال ثمانية او استيناف جماعكم الله في الجيد
طريق التاديب فانه العلم بالهمم في الله تعالى او مكسب القدر الذي هو حقه منه او ما علمكم الله تعالى
من اتباع الصيد بارسال صاحبه وينزله وينصرف به عنه ويكسب عليه الصيد ولا ياكل منه فكلما
مما لم يكن عليكم وهو ما لم ياكل منه قوله من بعد بن حاتم وان اكل من فلا تاكل انما اكل على الله
في كل من القربا ووقل بعضهم لا يشترط في سباع الطير ان تاديه الى هذه الحد متعذر وقال الخواري لا يشترط
مطلقا وان ذكر الله عليه الضم على علمه والمصنف ستم على الله عند ارساله او لما لم يكن بمعنى ستم
عليه اذا ذكركم ذكوة والتعاقب الله في حرماته ان السبع في الجوارح ما حرمه ووقى اليوم اكل
من الطيبات وطعام الذين تناولوا الكتاب حركهم تناولوا الذبايح وغيرها يوم الدين وتناولوا القبا
التي ذكروا النصا واستثنى على بن نصر في بني تغلب قال ليس على الذبايح ولا غيرها ولا سائر الاشرب
لأنه لا يلقى لهم المحرم في ذكروا ان لفظهم في النقرة على الجوزة لقوله من ستم الله سنة اكله كذا
في الحديث ثم ولا اكل في الجحيم وطعامكم حلالهم فلا عليكم ان تظفروهم وينهون منهم ولا تخرج

ظواهر

ایمان علی

ايتا على وجوب الترتيب وقري بالرفع على ما حكمته مقولة وان كنتم جنباً فاقبلوا
 فاعتزلوا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء
 فتيمموا غصفاً طيباً فامسحوا بوجوهكم وبأيديكم منه سبق تقريره وعلل تكريره ليتصل الكلام
 في بيان انواع الطهارة ما يرد الله سبحانه على من لم يجد ماء في الاصل او لم يجد ماء في الغائط او لم يجد ماء في
 باليمين تضييقاً عليكم ولكن يرد ليطهر يركب ليطهر يركب ليطهر يركب ان الغيوب فان الوضوء يكفر
 للذنوب او ليطهر يركب بالتراب اذا اعتذركم النظر بالماء فغسل يديك في الوضوء فحذف و
 للام للعتة وقيل من يرد في الغيبة فامسحوا بوجوهكم وبأيديكم من التراب لان الاعتذار بعد المنيعة واليمين
 يرد يديك بالتراب اذا اعتذركم النظر بالماء وهو جفيف لان الاعتذار بعد المنيعة واليمين
 نعمت عليكم ليمتد بشرعنا وطهارة لادباركم ومكة لذنوبكم نعمت عليكم فالدين اى ليعتد
 بركضه انما عليكم فاعلموا انكم كنتم في مكة والاية مشتقة على سبعة امور كلها
 مشتق طهرتان اصل ودر الاصل ثلثان تسوع وبغير تسوع وبغير تسوع وبغير تسوع وبغير تسوع
 عند وجه وباعتبار المحل مجرد وبغير محدود وان التمام ما به وجامد وموجهاً ما حصره اصغر
 او اكبر وان المبيع للهدية لا للبدل فمضى وان الوضوء عليه ما تطهر لذنوبكم وان التمام النية
 واذا قرأتم الله عليكم بالهدية لانه كرم الميع وبترتيبكم في شكره وميثاقه الذي وانتم
 به اذ قلتم سمعنا واطعنا بغير الميثاق الذي اخذته على المسلمين حين بايعهم رسول الله
 صلعم على السمع والطاعة في السر والعلانية والمستطاع والمكره او ميثاق ليلة العقبة او بعدة الضوا
 واقفوا الله في انتم وبقض ميثاقه ان الله علم بركات الصدور اى بحضراتها
 فيجازيكم عليها فضلاً عن جليلات اعمالكم بالارباب الذين امنوا كانوا قدامين لله شهداء
 بالقطر ولا يخرج منكم ثمان فمضى على ان لا تعدلوا عداه بغير التضييق مع الحمل والمغنى لا يحمل
 شدة بفضلكم المشركين على ترك العدل فيه فمضى وعليهم بالركاب ما لا يحل ثلثه وقدره
 وقتلته وصبيته ونقص عمره تشفياً مما في قلوبكم اعدوا له اقرب للتقوى الى العمل
 اقرب للتقوى صرح لهم بالامر بالعدل وبين انكم كنتم في التقوى بعد ما نزلهم من الجور وبين ان
 يقتضيه الصواب واذا كان هذا العدل مع الكفار فاطمأن بالعدل مع المؤمنين واتقوا الله ان الله
 حينما علمون فجازيكم بغير تكرير هذا الحكم بالاختلاف الثابت ان الاقرب سلكه في تركه وبهذه
 ترك في اليهود او لم يرد الا اتمام بالعدل والعدل طاعة ناس الغيظ وعداه الذين امنوا
 وعلوا الصالحات لهم بمقولة واجر عظيم انما حذف ثانياً فمضى في عدمه بقوله انهم مقفوة
 وانما استئناف بيتيه وقيل لانه في موضع الفعل فان الوعد ضرب القول والامه قال وعدم
 هذا القول والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك هم المجرمون هذا عادة ثم ان يبين حال
 اخي الفريسي حال الاحرفه بحجج الدعوة وفيه مزيد من المؤمنين واطمأن بغيرهم بايتنا

والعبدية الهلكة. اعجزت ان اكون مشر هذا الغراب فاواري سواه في الاهتدى لما اهتدى اليه
توحيد فاواري عطف على اكون وليس جواب اللفظ لو عجزت لو اريت وقرى بالكون
على فانا او اري او على كمن المصوب تخفيفا. فاصبح النادمين. على قتل ما لا يدرك
الخبر ادم ومحمد علي قبته سنة او اكثر على ما قيل وتلكه للغراب واسود اولونه وتبر ابوه منه اذ
روى انه قتل اسود جده فادام عمر اخيه فقال ما كنت عليه وكيفا فقال بد قتلته ولما كرك
اسود جده وتبر اعز ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يصحك وعدم الظفر بما فعل من اجله. من
اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل بسببنا عليهم واجدوا الصبر بعد اجل شر اذا جاهدوا
استغفر في عقيد الجنائات يقولهم من اجل ان قتلنا في من جرته اى جنته ثم اتع فيه فاستغفر في
كل قتل من وجنا ابتداء متعلقة بكتبنا اى ابتداء الكتب وان شأنا من اجل ذلك انه قتل
بغير نفس بغير قتل غير ان واجب القصاص او فادام الارض ما يعرف وفيها كالشرك و
قطع الطريق. فلما قتل النفس جميعا. من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجز الجنان
عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في الجلال غضب الله والعذاب العظيم. ومن
احياها اى من سبب لبقاء حيوانها يعفو او منع عن القتل واستغفر في بعض اسباب
الصلوة فلما احيا النفس جميعا. فلما قتل ذلك بالجنان جميعا والمقصود من تعظيم قتل
النفس واجباتها في القلوب ترجيحها على التعرض لها وترغيبا في المخاصاة عليها واخذ جاءهم
رسولنا بالبينات ثم ان كثير بعد ذلك في الارض لم يسمعوا. اى بعد ما كتبنا عليهم هذا الشريعة
العظيم احل قتال تلك الجناية وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة تاكيدا للامر وتحذيرا للعهد
ف استمعوا بعد اكثر منهم يرفون في الارض بالقتل والايالون وبهذا فصلت القصة بما قبلها والى
الاستماع بعد هذا الاعتدال في الامر بما اراد الذين يحاربون الله ورسوله اى يحاربون اولياء الله ورسوله
المسلمين بعد حاربهم بقتلهم بقتلها واحل للرب السب والمراية بهن قطع الطريق في قتل
المائة بالصومانية وان كانت في عصر وسهولة في الارض فادام في قتلها في قتلها في قتلها
على العدل والمصدر لان سعيهم كان فادام في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها
اى قصاصا في غير صلب اى قتلها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها في قتلها
والعقوبة خلاف فانه يقتل ويصلب ويصلب حيا وتبركوا ويصلب حتى يموت او تقطع ايدهم و
ايدهم في خلاف. تقطع ايدهم اليمنى وايدهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا او ينفوا من
الارض. ينفوا بلده بلده بحيث لا يمكنهم من القرار في موضع ان اقتصر على الاخافه وفسر
الضعيفه النفي باليسر واوفد الالة على هذا المصعب وقيل في التخيير والامام مخير بين هذا القول
في كل قاطع طريق. وذكر لهم في الدنيا دن ووضيعة ولهم في الاخرة عذاب عظيم ليعلموا ان
الامر لا يمين تابوا من قبل ان يعذبوا عليهم. استثناء. فخصوا من باهتجق الله تعالى ويدين عليه

[illegible]

فاعلم ان الله غفور رحيم اما القتل قصاصا فالى الاول سقط بالتوبة وجوبه الجوارح وتبطل التوبة
 بالتقدم على القدر في كل حال بعد القدر لا تسقط القدر وان اسقطت العذاب وان الالة في قطع السكين لان
 توبة الشريك تدرأ عنه العقوبة بقدر القدر وبعد ذلك ياربنا الذين امنوا اتقوا الله وانفقوا السبله اي
 تنفقوا على الله والى الله من فضل الطاعة وشكر المهاد من فضل الله اذا تقرب اليه وفي الحديث ان الله
 منزله في الجنة وجاهدوا في سبيله كما جاهدوا في الدنيا والباطنة لهكم المصطفى بالوصية الماله
 والفوز بكلمته ان الذين هم في الارض ما في الارض من صنوف الاحوال جميعها ومثله معه ليفتدوا به
 ليحفظوه فرب لا يفسد من عذاب يوم القيمة واللام متعلقة بمحذوف يستعمله لو اذا التقى لربيت
 ان لهم ما في الارض وتوحيد الضمير به والمكرر شيئا اما الامم ان تجري لهم الشارة في حقوقها عوان بين
 ذكر اولان الاول في مثل معنى مع ما يقتضيه من جواب لو ولو ما في خبره والجملة تشير الى انهم
 لهم وانه لا سبيل لهم الخلاص منه وتبطل عذاب اليه تصرع بالمقصود منه وذكر قوله سريره ان
 يحضروا النار وما من جار بين مناهم عذاب مقيم وقوي يخرجوا من اخرج وانما قال وما من جار بين
 بل ما يخرجونه للباقي والاراق والاراق فاقطعوا اي ربنا جملتنا عند سبيله اذا التقى
 فيما يتدعى عليكم السارق والسارق اي حكمها وجملة عند المرد والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنها
 معنى الشرط والمفعول والسرقة والسرقة وقوي بالنصب هو المتعارضة امثاله لان الالام لا يقع
 خبر الالباضا واول السرقه اخذها الفرضية وانما توجه القطع اذا كانت من خبر الماخوذ سره من غير
 اوثاب ويقتضيه عدم القطع في سره دينار قصاصا والعقوبة خلاف في ذكر الاحاديث وردت فيه
 وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصباح والمرد بالابى الايمان ويؤيد به قرأ ابن مسعود ما يمازها
 ولذا كبر ما وضع للبع موضع الشئ كما في قوله فقد صفت قلوبكم انما بتبشئ المضاد اليه ليد
 لهم عام العضو والذكر ذهب الفارح الى ان المقطع هو المكتوب في البرق على السرة لانه عميق
 فامر بقطع عينه منه جازا بكتاب تكاليف الله منصوص بان على المفعول له والمصدر وذل على
 فكلما فاقطعوا والله عزير حكيم من تايء السارق من بعد ظلمه الى سرقة واصح
 امره بالتفصيص عن التبعات والزم على اليهود الاله فان الله يتوب عليه الله غفور رحيم
 يقبل توبته فلا يعذب في الآخرة اما القطع فلا سبيل لها عند الاشرار لان في حق السروق منه الهم
 ان الله ملك السموات والارض للظالمين لو كمل صد يغرب بربنا ويفضل بربنا والله
 على كل شئ قدير قد تم التعذيب على المظفوة ابتداء على تربط سبق اولان استحقات التعذيب بقر
 اماله المراد به القطع وهو في الدنيا ياربنا الرسول لا يحزن الذين سار عونه في الكفر الى
 الذين يقعون في الكفر بها اي في المار اذا وجد ومنه فرصة من الذين قالوا امنا بما فواهم ولم
 تؤمن قلوبهم اي من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا امنا والواو يحذف لئلا يخلط
 ومن الذين هادوا عطف على الذين قالوا سماعا لالكذب يخرجهم من اي هم سماعا

والضيق

والذين يقين اول الذين سار عونه ويجوز ان يكونا مبتدأ ومن الذين خبره اي ومن اليهود قد سماعا
 واللام في الكذب اما من جهة التاكيد او لتضمن السماع معنى القبول اي قايلا لما يقرب الاحبار والعهدة
 والمفعول محذوف اي سماعا على كلامه ليكن على علمك فيها سماعا على انهم لم يأتوا اي لم يأتوا
 اليهود لم يحضروا وحسبوا فاجابوا عنك كذا او افلا في البغضاء والمعن على اوجه اي مضطرب لهم
 قايلا على كلامهم او سماعا على كلامهم ولانها ايهم ويجوز ان يتعلق اللام بالكذب لان سماعا
 الشارة حذرت للتوكيد اي سماعا على كلامهم ليكن على علمك فيها سماعا على انهم لم يأتوا اي لم يأتوا
 التي وضعه الله في قلوبها اما لفظا بالجملة او بغير وضعه واما معنى محذوف لئلا يخلط
 صفة لغيرهم او صفة لسماعا لوجه الضمير فيه واستيناف للموضع لئلا يخلط
 اي هم يحرفونه وكذا يقولون ان او تسم هذا محذوف اي ان او تسم هذا محذوف فاقبلوه واعلموا
 ان لم تقبلوه بدافناكم محذوف اي فاحذروا ما اقتضاه روي ان شريفان خبيرين
 بشريعة وكانا محصنين فمكروا فاسلوا عن ربه طرعا من بني قريظة لم يوافقوا اليه
 عنه واما ان امرهم بالجدد والتحيم فاقبلوا وان امرهم بالرجوع فامروهم بالرجوع فاقبلوا
 حكما بينه وبينهم وقال له اشكر الله الذي لا اله الا هو الذي فلق البحر لفرعون ورفع فلككم الطور
 واجراكم واعزكم في قلوبهم والذين انزل عليكم كتابه وحملوه وحملوه على من احصن
 قلوبهم فاقبلوا عليه فقال خفت ان كذبت ان ينزل علينا العذاب فاسرول الله ان الله يبين لكم
 عند باب حجة ومن يرد الله فتنه فلا اله الا هو فتنه فلا اله الا هو فتنه فلا اله الا هو
 فتنه فلا اله الا هو فتنه فلا اله الا هو فتنه فلا اله الا هو فتنه فلا اله الا هو فتنه فلا اله الا هو
 كما ترى نص عريف وقوله العترة لهم في الدنيا خزي هو في الدنيا خزي والخزي في الدنيا خزي
 ولهم في الآخرة عذاب عظيم وهو المحذوف في النار والذين الذين هادوا وان استأذنت بقوله
 الذين والافلام فبين سماعا على الكذب كثره للتاكيد الما لو ان السحوت اي الحرام كالشئ
 سحوت اذا استاصل لانه سحوت بكرة وقيل بكرة بكرة والكس في يعقوب بجملة
 لغتان العتق والعنق وقوي بفتح السين على لفظ المصدر فان حيا فاحكم بينهم او عرض
 عنهم فحيز لولا انه يوم اذا حكم اليه بين الحكم والاعراض والمخاض لولا انما بيان ان القاضى
 يوجب عليه حكمه وهو قولنا في حق الاصح وجوبه اذا كان المراد فان احدهما ادعى اننا التزمنا الترت
 عنهم ودفع الظلم منهم والى التمس في اهل الذمة وعنداء حنيفة ربه يجب مطلقا وان تعرض عنهم
 فلا يجوز شيئا بان يهادوا ولا اعراض فان الله يعصمكم من الناس وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط
 بالاصل الذي امر به ان الله يحب العطفين فيحفظهم ويعلم انهم وكيف يحكمهم وعندكم
 المعصية فيحكم الله توجب حكمهم في الاثمنة والمحال ان الحكم منصوص عليه في الكتاب الذي
 هو عندكم وتبين على انهم ما قصدوا بالحكم معرفة الحق واقامة الشريعة وانما طوبوا بما يكونه هو

في قوله
 على وجه
 الارض

ان يصيبهم بعض ذنوبهم يعني ذنب التوبة عن حكم الله فمحمداً بنكرت بها على انهم ذنوباً كثيرة
وهذا مع عظمها واحداً معدوداً في جملتها وفيه دلالة على التعظيم كما في التنكير وفيه قوله لبيد
او غيرهما بعض النفوس مما مر وان كان من التوبة فما سقوه لمتروك في الكفر العترة وفيه
الحكم الجاهلية ينفقون الذي هو البيل والدا هنة في الحكم والرد بالجاهلية الملة الجاهلية التي
منا بعد الحقوي وقيل نزلت في بني قريظة والنظر في قوله ان يحكم بما لا يحكم به اهل الجاهلية
من التفاضل بين القضاة وقيل برفع الحكم على من ينفقون حجة والراجع مخدوف مخدوف في
الصلة في قوله هذا الذي بعث الله رسوله ليعضف ذلك في غير الشورى في حكم الجاهلية
اي ينفقون حاكم حكاهم الى اهلية يحكم بدينهم وقيل ابن عامر ينفقون بالجمع على قتلهم
الحكم الجاهلية ينفقون ومن احسن الله حكمهم ليقوم بوقولهم اي عند الامام البين كما في قوله
حيث كراي هذا المصنف ليقوم بوقولهم فانهم هم الذين يتبرون للاهول في حق قوله الميثاق بانظرا
فيعلمون ان الاحكام كما احسن الله ما اياها الذين اصابوا التوحيد واليهود والنصارى اولياء
فلا تقعدوا عليهم ولا تفتشوا فيهم معاشرة الاحباب بعضهم اولياء بعض اياما الالة النوراني
متفقون على خلافكم بواله بعضهم بعضا لا اتحاد في الدين واجتماعهم على مضادكم ومن يتوكلهم
منكم فانه منهم اي ومن والا معكم فانه من جملتهم وهذا الشريعة وجوب محابتهم كما قالهم لا تفرق
ناراها وان الموالين لهم كما في ما تقدم ان الله لا يهدي القوم الظالمين اي الذين ظلموا انفسهم
بمؤالة الكفار او المؤمنين بمؤالة اعدائهم فترى الذين في قلوبهم مرض يعني ابن ابي واخرا يتردد
فيهم اي في مواليتهم ومعاديتهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة يعتذرون بانهم يحاولون ان
ان تصيبهم دائرة من دائرة الزمان بان ينقلب الامر ويكونوا للكفار روي ان عبادا من الصافات
قال لرسوله الله عن ان لا يولى من اليهود اكثر عدوهم وان ابراهيم الله ورسوله لا يولونهم والواله الله و
رسوله فقال ابن ابي ان رجلا خاف الدوائر لا ابراهيم ولا لاية موالي فتركت فعمل الله ان ياتي بالفتح
لرسوله الله على اعداءه واظربا المسلمين او احرز عنده بقطع شاة اليهود في القتل والاجلاء والامر
بأظربا اسرائيل المنافقين وقتلهم فقبضوا اي هؤلاء المنافقين على السر والظاهر
ناوحيين على الاستبطون الكفر والاشكاع الرسول فضلا على اظروهم مما شاع على قتلهم ويقتولون
الذين اصابوا بالرفع قراة عاصم وحرمه والكشف على ان كلامه مبتدأ ويؤيد قراة ابن كثير ونافع وابن
عامر من يوافقوا على انه جواب قايل بقوله فماذا يقولون ليقولوا حينئذ وبالنصب قراة ابن عمر
ومعقوب عطف على ان ياتي باعتبار المعنى ولما قال عيسى ان ياتي القبا بالفتح ويقول الذين امنوا
اي يجهدوا لاجل الله داخلين لهم مفتيا على الجرح في قتلهم او على الفتح بمعنى الفتح
ان ياتي بالفتح ويقول المؤمنين فان الايتان بما يوجب حجة كالانسان به اهل الله الذين اصابوا الله
جهدا على انهم الحكم يقولون ليقولوا بعضهم لبعض في حال المنافقين في فتح اهل الله

الاستحسان
الاستحسان
الاستحسان

عليهم بالاخلاص او يقرعون لليهود فان المنافقين حالفهم بالهاجدة كما حكى الله عنهم وان قولهم
لننصرنكم ووجدنا الايمان اعطانا او نعوذ بالاصل صفة في نصب على الحال عند تقدير واستعداده جندهم ونايما
تخفف القدر واقبل المصدر مقامه ولا كذا ساج كونا معرفة او على المصدر لانه يعني انهم حلفوا على انهم
فاجبوا خاسرين اهل من جملة المؤمنين او من قوله الله سبحانه وتعالى يحبطونهم وفيه معنى محبط
فريقا احبوا العلم وما احسنهم بايتا الذين امنوا من غير ان يترتب عن دينهم قراه على الاصل نافع وان
عامر ويؤكد كذا في الايام والها قولنا بالادغام وهذا من التثنية التي اجاز الله عنها قبل وقوله وقدرت من
العرب في اواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني مدية وكانا يسيرون في الحجاز واليهود الغنم يتنابا بين
واستولوا على ما يرون فقتلهم فيروز الدين في بعض رسل الله عندها والرسول في تلك الليلة فقتلهم
وانه لم يبق الاخر اربع الاوله وبني خنيفة اصحاب سلمة تبت وكتب الرسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله
محمد رسول الله اما بعد فان الارض تصفها بالوصف الكلي لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض
لله يترتب ما منتم في عبادته والها قبلة المؤمنين حاربوا بكونهم جندهم للمسلمين وقتلوا في حياض
مرة وبني اسد قوم طليحة بن خويلد تبتا فقتل الله رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا في حرب بعد القتال الى
السام ثم السلم وحسن سلامه وفي عهد المؤمنين اليكس في سنة سبع فقتلهم غنيمته بن حصين
وعطفان قوم قرقة بن سلمة وبني سلمة قوم الفجاءة بن عبد البيل وبني يربوع قوم مالك بن
نؤيرة وبعضهم قوم سحاح بن المنذر لقتلته تروجه مبيعة وكثرة قتلهم الاثنتان بن قيس
وبني كعب بن ابي الجراحين قوم طهم وقيل الله صلى الله عليه وسلم في حارة عمر بن قيس بن كعب بن الازهم تفرق
وسار الماروم فحرف باية الله بغيرهم وبجيرة حيدر اهل الجين الماروم الله صلى الله عليه وسلم اشار
اليه ابو موسى وقال هم قوم هلا وفيهم الفرس لانه من شمل عنهم فضر بيه على ما تقول سلمان فقال
هذا ذووه وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية القاتل من الخنعة وجمعة الاول من سنة في حجة
ونكتة الاف من اوقات التمام والراجع الى مخدوف تقريره فحرف باية الله بغيرهم وبجيرة
الله للعباد ارادة الطهرى والتوفيق لهم في الدنيا وحسن الخطاب في الآخرة ونجدة العبد ارادة طاعة
والخبر عز معاصيه اذ كره على المؤمنين عاطفين عليهم منذ كان لهم جميع دليل لاذ لولاه فاما
جمعة لاراستقاه مع اهل المؤمنين مع العطف والحوال والتبني على انهم مع علق طبعهم و
مفضلهم على المؤمنين خافضون او القابلة اعترى على الكافرين بشرا ومثليين عليهم من
عنه او اهلهم وقيل بالنظر على الحال مجاهدون في سبيل الله حصة اخرى اقدم او حاله العز في امة
ولا يخافون لومة لائم عطف على مجاهدون بمعنى انهم لما معونه في المجاهدة في سبيل الله في حياض
في دينه او حاله بمعنى انهم مجاهدون وحالهم خلاف المنافقين فانهم مجاهدون في حياض
خافين ملامه اوليا انهم من اليهود فلا يملكون شيئا لمجدهم في ايامهم في حياضهم والفرقة المروية
المؤمن وفيه تنكير للمنافقين كما افان ذلك واستحقاقا لهما قدم الاحصاف ففضل الله

الاستحسان
الاستحسان
الاستحسان

Copyrighted material

النص على السيد اسمان وما عطف عليه وقرئ والصائبين وهو الظاهر والصائبون بقلب الهمزة
والصائبون بضم الصاد بالهمزة الفاء او جمع صوبت لانهم صوبوا الاتباع الشبهات ولم يتبعوا
شرعوا واعقلا لقد اخذنا صديق بني اسرائيل وارسلنا اليهم رسلا لئلا تكونوا يدينهم ويدينوا
كلما جاءهم رسولهم بالانذار انهم انفسهم بما يخالفون في الشرائع وفاق الشكايه فربما كانوا
وفريقا يقتلوا. جعل البشرط والمجدة صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسولهم وقيل الجواب مخذوف
والمعنى انهم كانوا يستنقون وانما جاءوا بقتلوا موضع قتلوا على وجهه الى حال الماضية استحقاقا
واستحقاقا لاقتدر وتبينها على ان ذلك قد ثبتهم ماضيا واستقبلوا محاطة على راس الذي
حسبوا ان لا يكونه فتنة اي من اجل انهم لم يبالوا بالصيبين ولا عذاب بقتل الانبياء ولا كذبهم وقيل
ابوهم مخذوف وان كان يعقوب لا يكونه بالرفع على ان في المخفف في التثنية واصدانه لا يكونه
فحذف ان وحذف خبر ان وادخل الحسانه عليه واي في التحقيق تنزيه لشرع العلم لثبته في
قلوبهم وان وانما في خبرها صفة مستعقوبة فعلى عن الذين يولوا لادب والجرى وهو عرقها
لحق كما فعلوا اخذوا عبدوا الجهد ثم تاب الله عليهم اي ثم تابوا فتاب الله عليهم ثم عوا وصحوا
كرة اخرى يورثها بضم فيها على ان الله تعالى عاها وصحها اي رماها بالحق والصبر وهو تليد في اللغة
الغاية في علمها بضم كثير منهم برز الصبر او فاعدا والاولى علامة الجمع كقولهم اكلوه البراءة او جمر
منه مخذوف الى العلم والصبر كثير منهم وقيل منبذ او المجلة قبل خبره وهو ضعيف لانه تقدم الخبر في
شدة متعقبة والله يصبر على كل شيء فيجاء بهم وفي اعالمهم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله من دونكم اي اية عبد مريبون مثلكم فاصدوا
خالق وجعل القوم انهم يمشرون بآياته في عبادة او فيما يخص به الصفات والافعال وقد حرم
الله عليه الجنة بمنع من دخلها ما يمنع الحرام عليه من الحرام فانها دار المؤمنين وما والى النار
فانها بالعدة للمؤمنين وما للظالمين من النصارى اي وبالهم احسن نصيرهم في النار فوضع الظاهر موضع
المفسر سبحانه على انهم ظلموا بالاشراك وعادوا على طريق الحق وهو محتمل ان يكونه تمام كلامه على ان يكونه
من كلام الله تعالى تنبيههم على انهم قالوا لا تقبلوا العهد وتقرأ اليه هو عهدا ويزم بذلك وعنا صبرهم فيه فاطفك
بغيره لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة اي حدثثة وهو حجة في عما قاله السطور ربه
والملكائيه منهم القائلون بالاقانيم الثلاثة وعلق قولهم باليقونية القاينين بالاحاد وما من
اله الا الله واحد وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث انه سدا جميع الوجودات الا الله
موصوف بالوجودانية فقالوا في قبوله الشكر وجزيرة ثلاثه قائلين وان لم يشرعوا بما يقولون وانما
لهم بالانبياء في قولهم عذاب اليم اي ليمس الذين يقولونهم على الكفر او يمس الذين كفروا
النصارى وضعه موضع ليمسهم بذكر الشراة وعرفهم وتنسب اعلان العذاب على من كفر
بما يقولون وعادوا على العهد بغيره فلا يتبعوا الله ولا يستقيموا اي لا يتبعوا

بالانبياء عن تكلم العقابر والاقوال التي لا ترفع ولا تستغفر ولا بالتوحيد والتسوية في الاتحاد والحلول
هذا التفسير والترديد والله عفوهم جميع يغفر لهم ويحرمهم فضلا ان تابوا في هذا المنهج
من اصرارهم ما المسيح بن مريم الاسرولة قد خلت من قبل الرب اي ما هو الاسرولة كالرسول قبله خضعة
العبادة كما خضعتهم فان اخي الحق عليه يوه فقد اخي العصا وجعلها حجة تسوي بين موسى و
اعجب وان خلقه من غراب فقد خلق من غراب واتم وهو حجة وانه صدقة ككثرة اللات
بالا من الصدق او لغيره في الانبياء كانا باكلان الطعام ويتفقان في افتقار المحييات
يقن اولا فحق حاله ما من الكمال وذلك على انه لا يوجب لها التي خضعة لانه كثير من النصارى يشركها
في مثله بنبه على قصدها وذكرنا فينا لغيره بنبه ويقنع ان يكونا من عباد الرب كيات التي في الفاسدة
ثم عجب عن يد الربوبية لها مع اعداء هذه الادلة الظاهرة فقال انظر كيف يدين الالات ثم انظر الى
كيف يبرق في نزع استماع الحق وتامد وتم تفاوت ما بين العبد والى ان يبين ان الله تعالى عاها
اعز منهم عن العجب قد اتبعوا في دونه الله ما لا يمكن لهم ضرا ولا نفعا يعنى عيسى وهو الله
ملكه في جعله الله اياه لا يمكنه من ذاته ولا يمكنه من صفاته العبدية والبلاب والمصاب وما ينفع به
من الصحة والسعة وانما قال انظر الى ما هو عليه في ذاته فلو ان الله تعالى بالقدرة عند ربك او بتبنيها على انه
من هذا الجنس من ان لا حقيقة بقدر المجان والشاركة فيجوز له ان لا حقيقة ولا عاقبة الا ان الله
عنه اجمع في النفع والله صلى الله عليه وسلم العليم بالقول والعقاد فيجاء في علمه انما في اوله
شرفا فشرقا قل يا ايها الكتاب لا تغفلوا في دينكم عن الحق اي غفلوا باطلا فتوقفوا على ما ان تد
له الاهنية او تضعوه فترى ان الله في دينه وقيل الخطا للنصارى خاصة ولا يتبعوا اهلهم قوم
قد ضلوا قبل يعنى اسلامهم وانتم الذين ضلوا قبل موت محمد ثم يشرعهم واضلوا كثيرا
شايهم على بدعهم وضلالهم وضلوا على سبيل عيسى وقد سبيل الذي هو الاسلام بعد
بعثته كما تدونه ويجعل عليه وقيل الاول ان الله تعالى في الضلاله من مقتضى العقول والاشياء في الاضلال
عما جاء به الشرح لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على ان داود وعيسى ابن مريم اي لهم الله في
الزبور والاعجيب على انهم وقيل ان احد انبياء الله اعطوا والست لعنهم داود وقسهم الله قسوة
واصحاب المائدة كما كفوا دعاء عليهم عيسى واهلهم فاصبحوا خنازة وكانوا احف الآف رجل ذلك
بما عصوا وكانوا يعصونه اي ذلك العهد الشنيع القبيح المنعج عيسى بنهم واعتادهم ما حرم الله
عليهم كان لا ينهوا عن منكر فاعلوا اي لا ينهاي بعضهم بعضا عن معصاة الله منكر فاعلوا
منكر فاعلوا اي منكر لا ينهايهم عن منكر فاعلوا اي لا ينهايهم عن منكر فاعلوا اي لا ينهايهم عن منكر فاعلوا
يس ما كانوا يفعلونه فيجوز في فعلهم فيكونوا بالقيم سري كثير منهم من اهل الكتاب يتكلمون في
كفرهم بالاولى المشركين بغيره الله والمؤمنين ليس ما قدمت لهم انفسهم اي ليس شيا
فيهم ولا فيهم ولا فيهم

بالدم والمغنى من حجب خط الله والخلود في العذاب او علة التزم والمخضوض من حجب اي ليد شينا
 ذلك لان كسبهم السخط والخلود ولو لا ان يؤمنوا بالله والبعي يفي بنبؤهم وان كانت الالة في الدنيا
 فالاراد بنبينا وما انزل الله ما اخذوا من ايمانهم اذ ايمان منع ذلك ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون
 عن دينهم ومعتدون في مقامهم ليجوز ان السند انما هو حذووه للذين آمنوا اليهود والذين امنوا كروا
 لشدة شكيتهم ونضاعتهم وانما كسبهم في اتباع اليهود وكوهم الى التقليد ونقدهم عن التحقيق
 وتحرزهم عن تكذيب الانبياء ومعاداتهم ولجوز ان اقرهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا اننا
 نصاري للذين جادلناهم في رقعة فلوهم وقلة حرصهم على الدنيا وشدة اهتمامهم بالعلم والعمل واليه
 انما يقولون ذلك بانهم قسبيين ورجبا ناولهم لا يكتفون به عن قبول الحق اذ هم قوم او
 يتواضعون ولا يكتفون كاليهود وفيه دليل على انه التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض
 الشبهة محذورة في ان كانت في الكفر واذا سمعوا ما انزل الله الرسول لم يرجعوا على آرائهم فقل
 على لا يكتفون وجهي ببيان لرقعة فلوهم وشدة خشيتهم وسارعتهم لقبول الحق وعدم تاييدهم
 عنه ما القى انضباب عن امتلاك موضع موضع الامتلاء للمنافعة او جعلت اعينهم في وط البكاء
 كما تفيض بانفسها مما عرفوا من الحق في الاول لا لابتدائه والثانية لتبيين ما عرفوا من الحق
 فانه بعض الحق والمغنى انهم عرفوا بعض الحق فابكم فكيف اذ عرفوا كله يقولون ربنا امتد بنا
 او بجدة فاكبتنا مع اننا صديقه من الذين شهدوا باننا حق او سبقنا له او من احسن الذين هم
 شريكة على الامم من العتية وما لنا الا ان من بطلاننا وما جانا من الحق ويطعن ان يرد علينا ربنا
 مع عدم الصالحين باستقامتهم الكمال واستبصار الانبياء مع قيام الداعي وهو في طبعه الاخر
 مع الصالحين والادوية في مدخلهم او حجاب سائر قال لم استقم ولا اوف من حاله في الصبر والعامل
 ما في العلم من حق الفعلا اي ان شئ حصل لنا من مؤمنين بالله اي بوجاهته فانه كانا مشتركين
 او بكتابه ورسوله فانه الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره بوطنة وخطيما ونظم عطف على
 او بجهنم ووف والوالوالحال اي ونحن نطمح والاعمال في حال الايمان في حال الايمان فانا انهم الله
 بما قالوا اي من اعتقاد ان قولهم هذا قول الله ان اي معتقده جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
 فيها ولا يزولون الحسن الذين احسن النظر والعدل والذين اعتادوا الاحسان في الامور والادب
 الاربع روى انما نزلت في النجاشي واصحابه بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقرأه وعاجبه
 ان طالب منه والمهاجرين معه واصحابه رجلا من بني النضير فقام جهم فانه يقول عليهم القرآن
 فقرأ سورة مريم فبكوا وامسوا بالقرآن وقيل نزلت في ثلثين او سبعين رجلا من بني النضير
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكوا وامنوا وصدقوا وصدقوا وصدقوا وصدقوا وصدقوا
 اصحابي المحم عطف الكذب بآيات الله على الكفر وهو ضرب من الكذب الذي لا يبيد احوال
 المكذبين وذكرهم من الصدوقين براحماء ابايهم الذين اشتهروا بالصدق والبر

الاصحاح

لأمرهم

لا تحرقوا طيبات ما احل الله لكم اي ما طاب ولا تحزنوا لما نهيكم من قبل حرج النصاري على تركهم و
 الحش على النفس ورفضها لثبوت عقبة النهر من الافرنج فيكونوا الاعنة على احد الله بجهد الى الامام
 فقالوا ولا تقدر وان الله لا يحب المعتدين ويجوز ان يراد به ولا تقدر واحدا واحدا احل الله الى ما
 حرم عليكم فتكون الالة ناجية عن حريم ما احل وتكلم ما حرم واحية الى العصور بين ما روى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفا القيام للاصحاب يوم يوافوا في انوارهم فيقولوا اجعلوا في بيت عثمان بن
 مظعون وانفقوا على ان لا ياتيوا احدا منكم وان لا ياتيوا على العرش ولا ياكلوا اللحم والودك لا ياتيوا
 السوء والطيب ويرفضوا الدنيا وليسوا المشركين وبسجود في الارض ويحيطوا بذكرهم فيلحق
 ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في امير المؤمنين لانهم عليهم حقا فصفوا واهلوا ووفوا وناموا
 فانه اقدم وانام واصوم وافطروا كل اللحم والدم وان السوء فمن رغب عنه ستمه فليس من نزلت
 وكلموا ما رزقكم الله حلالا طيبا اي وكلوا ما احل الله لكم وطاب مما رزقكم الله فيكون حلالا مفعولا كلوا
 او من احل الله لغيره عليه لانه كثر ويجوز ان يكون من ابتدائية متعلقة بكلمة ويجوز ان يكون مفعولا
 وجلا للاحلال الموصولة او الهاديا المحذورة من صفته لصدقه ووفى على الوجوه لولم يقع الرزق على
 الحرام لم يكن ذلك الحلال فانه الذي استم به مؤمنوه لا يولوا حرام الله باللفظ فاما
 صوابه في ذلك لا يلا مقصد كقول الرجل لا والله وبلى والله واليه ذهابه فيقول في الخلف على
 ما يظن انه كذا وكذا فيكون واليه ذهابه في حقيقته وهو انما يكتم صلة بواجبكم واللفظ لا يصدركم
 منه ولكن بواجبكم بما عهدهم الايمان بما وبقية الايمان عليه بالقصد والنية والمغنى ولكن بواجبكم
 بما عهدهم اذا حشتم او بكتبت ما عهدهم في حق العلم به وقدر حرة والكشف وانبه عياش عن عاصم عفا
 بالتحقيق وانبه عامر برواية ابن ذكوان عافته وهو فاعل بمعنى فاعله وكفارة بكثرة
 اي الفعلية التي تزداد في نفسه واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الموت وهو عندنا
 خدا فالحقيقة بقوله يوم تحلف على عينه فليس في غير خيرا منها فليكن في عينه وليا الذي هو خير
 اطعام عترة ما كين من وسط ما تطعموا اهل بيته من اقصد من النوع والقدرة ووجوه التكفير
 عندنا ووصف صاع عند الحقيقة ومحمد النص لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عترة منكم
 طعاما من او طما ما تطعموا او الرفع على البذل في الطعام واهلونه فارضونه وقرى اهل بيته بكونه
 الياء على لغة من يكتفي في الاحوال الفلش كالا لاف وهو جمع اهل البيت في جمع ليد والاراض في
 جمع ارض وقيد اهله او كسوتهم عطف على اطعام او من ارضه ان جعله بالواو وهو شوب
 بفعل العورة وقيد شوب جامع فيصا ورواه او ازار وقرى العظم الحاف وهو لغة كقوة في قنوة
 وكما سوتهم بالضم والفتح وكسرتهم ما تطعموا اسلفا او تقسروا سون بينهم وبينهم ان
 لم تطعموا الاطعام والكاف في هذا الرفع وتقديره اطعامهم كما سوتهم او كسوتهم رتبة او
 اعتبارا لسانه وسرور ان افوضه الايمان فينا على قارة العترة ومعها اي على اهل البيت

Copyrighted material

وتقليد الآباء ان يعترفوا بما فيهم من تعاليم النصارى واليهود والاسلام واما ما وجدنا
عليه آباءنا من قصور عقولهم وانما حكمهم في التقليد وان لا سند لهم سواء اولوا كان اباؤهم في
شيء ولا يبرهنونه والى الحال والفرقة خلعت عليها لانه العمل على هذه الحال انما يصح ما وجدنا
عليه آباءنا من قولنا في هذه ضالين والمخ في الاقتداء انما يصح بمن علم انه عالم مرتد وذكرنا في
بالجدة فلا يصح التقليد بآثار الذين امنوا عليكم انفسكم انما حفظوا بها والنزول صلاحها والجارح
المجرور جعل اسم الله بها ولا تترك نصيبكم وقرى بالرفع على الابتلاء لا يصحكم من ضلوا اذا هتدتم
لا يصحكم الضلال اذا كنتم مهتدين ومن الاهتداء ان تتركوا حركتكم طاعة كما انكم تتركون
واستطاع ان يخرج بيده فليقوم بيده فان لم يستطع فبأية فانه لم يستطع وبقلبه وباليه
نزلت له القوة في تحت يده والكثرة في تحت يده ان تتركوا لا يصحكم واليوم على حاله والذين
ايك فقلبت ولا يصحكم بحمد الله على ما سئلوا في ان تتركوا لا يصحكم واليوم على حاله والذين
لكنه ضلوا انما عاينوا الضلال والتفقه اليها من الراه المذمومة ونصرة وقارة من تتركوا لا يصحكم بالفتح
ولا يصحكم الضلال وضمها من ضلوا ويضفون اليه الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم
تفعلون في عدو وعيد للقرى فيمنه وتنبئ على ان احد الاثني عشر نبوت بحرف بآثار الذين امنوا بها
بينكم ايها امرتهم شهادة بينكم والمروءة بالشهادة الاشهاد في الوصية واصنافها الاظرف على
الاتباع وقرى شهادة بالحب والتسوية على التيقن اذا احسن احكام الموت اثبات ربه وتكررت
امارة وعلو في الشهادة حين الوصية بدار منه وفي ابداله تنبئ على ان الوصية مما ينبغي ان لا يتركها
واوثر في حصة اثنان فاعاد شهادة ويجوز ان يكونا من خارجا عن حروف المضاف في قوله منكم اي
من اقراركم او من السبلين وما صفتان لاثنتان او اثنان من غيركم عطف على اثنان ومن شرطه في
الزعة جعله منسوقا فان شهادته على المسلم لا تسع اجماعا ان اسم ضمير في الارض اي
ساقية في اقصاها بكم صبيح الموت اي قاربتم الاجل بحسبونها تقفونها وتقبرونها
لحلف صفة لاخران والشرط بحسبها المحذوف للمدعي عليه بقوله او اقران من غيركم اعراض فانه
المراد على انه ينبغي ان يشهد اثنان منكم فان تعذر كما في السفر فمن غيركم او ستيان كانه فيكون
تعدان ان يرتبنا باث هذين فقال بحسبونها من بعد الصلوة صلوة العصر لانه وقت اجتماع
الصلوات وقصود ملكية الليل والنهار وقيد اي صلوة فيقبح ان يابده ان ارتبتم ان ارتباب
الطريق حكمه لا يشترى به ثناء معكم عليه وان ارتبتم اعراض بعينه اختصاص القوم بحال
الارتباب والمخ لا يتبدل بالقوم او يابده عرضا في الدنيا لا يخلف بآبته كاذبين لطمع
ولو كانه وان شري ولو كان القسم له قريبا منا وجوابه ايضا محذوف اي لا شري ولا كنتم شهادة
الله اي الشهادة التي امرنا باقامتها وعرض الشبهة انه وقف على شهادة ثم ابتداءه بالقول على حروف
القسم وتبين حروف المتوهم منه وروى عنه بغيره لقولهم الله فعلت انما فعلت الايمان اي

ان كتمان

ان كتمان وقرى كتمان بحذف الهمزة والقائه كتمان على اللام وادغام النون في ما كان عشرا فان اطلع
على انها اسحقا انما هي فعلا ما وجدنا كتمان فاقول ان من هذه اثنان فيقولان مقامهما
من الذين اسحق عليهم من الذين جئنا عليهم في الولاية وقولنا اسحق على البناء الفاعل وهو الاوليان
الاحقان بالثبوت لقولنا ما وجدنا ما وجدنا من الاولين خرجت ورف ايها الاوليان او جبرائيل او ميخا
خرجوا اثنان او برهما او من الضمير بقوله وقولنا في عيسى بن مريم وعيسى بن مريم في عيسى بن مريم
لكنه من اولاد بني اسرائيل الذين اسحق عليهم وقرى الاولين على التثنية وانصبا على المجرور
والاولان وعلل باعراب الاوليان فيقبح ان يابدها بآثار اسحق بآثارها اصدق منها واولي
بان تقبلها وما احسنه من انما في الحق انما افاض لمن الظالمين الواضحين الباطل من الحق
او الظالمين انما افاضت من معنى الاثني ان تحتفظ اذا اراد الوصية بيني وبين علي بن ابي طالب
سنة او من بني عيسى او من بني علي بن ابي طالب فان لم يجدوا بان كانه في سفر فاقول في غيرهم انهم
نزلوا وارتبنا باث ما عاينوا من حروف المضاف في الوقت فان اطلع على انها كتمان باعارة ومطابقة
حلف اخر انما في اوليا المليات والحكم منسوق ان كان الاثنان هذين فان ارتبنا باث هذين ولا يرضى
بغيره بعين العاين وثابت ان كتمان الوصيتين وقرى بعين العاين اما انما في حناية الوصيتين فانما
تصدق الوصية باليمين لاثنتان او ثلث او اربعة او اثنان او اربعة او اثنان او اربعة او اثنان او اربعة
للتحذوف وكما احسنه من انما في عيسى بن مريم وعيسى بن مريم في عيسى بن مريم في عيسى بن مريم
يذكر في وقت ما عاين من حروف المضاف في وقت ما عاين من حروف المضاف في وقت ما عاين من حروف المضاف
ومات فقتله واخذ اخذ اياه من فضة فيه ثمانية مثقال مضروب بالذهب فقبضوا في اصابه
الصهيبة فطالبوها بالآية فجدوا في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف
ان بعد صلوة العصر عند المنبر وخلى سبيلها ثم وجد الآيات في ايمانها فقامت بآثارهم في حروف المضاف
قد اشترى ثيابه من وكن ان يمين لنا عليه بنية فكم حنا ان نقره وقرى حنا في حروف المضاف في حروف المضاف
فقام عمرو بن العاص والطلب ابن ابي وداعة السهم ثمانية وحلف وعلل تخصصه في حروف المضاف في حروف المضاف
ذكر اي الحكم الذي تقدم او تخلف اثنان هذين او ثلث او اربعة او اثنان او اربعة او اثنان او اربعة او اثنان
من غير تحريف وحناية فيها او يحلف ان تترك ايمان بعد ايمانهم ان يقر العاين على المدعي بعد ايمانهم
فيقتضيه بظهور الحناية واليمين في الكوفة وانما في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف
اسمها ما في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف
تسحقا كتمان قوما سقين والله لا يهدي القوم الفاسقين اي لا يهدي القوم الفاسقين اي لا يهدي القوم الفاسقين
فقوله يوم جمع الله السركل فرفيع في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف
عند حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف
وخطا في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف في حروف المضاف

يقول ما اذا

عجبت عاينده كما اقر صولتي
احل الكرم كان سنة الدج
نيزك نيزد قبلهم
لا يظرونه

حيث اهلكوا الجبال فموتوا بهم وبالكواكب التي بهم. قدس يورث الارض ثم النظر وكيف كان عاقبة الكافرين
كيف اهلكهم الله بعد الاستيلاء على قلوبهم والفرق بين وبين قوس قدس يورث الارض فانظر الى السيرة
الاجل والنظر والذكر كيف معناه اباحة الشجيرة وغيره واجبا للنظر آثارها كمين. فكل من
ما في السموات والارض خلقا وملكوا وعلو حال تكبيت. قدس يورث الارض ثم النظر وكيف كان عاقبة الكافرين
الحجاب بالاتفاق حيث لا يمكنهم ان يتركوا وعرفوا. كتب على نفسه الرحمة. التزموا تعظيلا واحسانا والمراد
بالرحمة ما بين الدارين ومن ذكر الهداية الى معرفة العالم بنوحيد بنسب اللذة وانزاله الكتب والامهال
على الكفر. ليحفظكم اليوم القيمة. استيناف وقسم الوعيد على اقسامهم وافعالهم النظر الى جميعه في القصة
اليوم القيمة فيجاء بكم على اشراركم وفي يوم القيمة واليوم يورث الارض ثم النظر وكيف كان عاقبة الكافرين
بعث اياكم وافاض عليكم. لاربي في. في اليوم والجمع. الذين خسروا انفسهم. جميع راسلهم
فوسا النظر الاصلية والعقد السليم ومعنى الذين نصب على النعم ويرفع على البراءة وانتم الذين اقاموا
الاعتداء والخبر. فم لا يورث الارض. والحمد لله الذي اعدم اعينهم حيث خرج منهم فانه ابطال العقيدة على كل
والعزم والالتزام والتفكير وافعالهم النظر الى اقسامهم على الكفر والامتناع عن الايمان. فانه عطف على الله
كل من في الدنيا والنار. من الكفر وتعبه في كماله قوس يورث الارض ثم النظر وكيف كان عاقبة الكافرين
من السكون في مكانها وحركها فالتقى بآخر الضمير في الآخر. وحصل جميع. لكل مجموع. العلم. فكل من
فلا يخفى عليه شي وبجواز ان يكون في عبيد الشركين على افعالهم وافعالهم. فكل من اعدا عذرا وابتدأ
الاتحاد فغير الله وليا للاتحاد الذي فلاذ لك قد علموا في الدنيا والمراد بالولي العبد ولا بد من دعاه
الى الشرك. فاطر السموات والارض. مبدءها وعزائين عبيد ما عرفت معنى الفاطر حتى انا في اعز اياتها
تخصها في البقرة الاحد ما افطرنا اي ابتدأنا وجره على الصفة بعد فانه يعني الماني. وذكر في الفطر
وقرئ بالرفع والنصب على الجمع. ومن يطعم ولا يطعم. يزرق ولا يزرق في تخصيصه اطعام الشاة الاتية
اليوم وقري ولا يطعم يعني الباء. وبذلك الراء على ان الغنيير الباء والمعنى كيف اشرك بين موفات السموات
والارض ما هو في الارض رتبة الجلالية وبينناها الفا على الشاة من اطعم يعني استطعم وانما يطعم تارة
ولا يطعم اخرى القوم يقبض ويبرط. قدرا امرت انه الكوفة اولا في السلم. لانه النبي علم سابقا اعتد في الدنيا
ولا تكون من من الشركين. وقيد في الاكوف من من الشركين ويجوز عطفه على قدرا. قدرا اخاف ان عصيت
منه عذاب يوم عظيم. مبالغة اخرى في قطع اطعامهم وتعميرهم لهم بانهم عصاة مستحقين جميعا للعذاب
والشرط مع فظون العقوب والمبالغة في جعل مجذوف دل على الجمة. من يعرف عنه ومنه في يعرف
العذاب عنه وقرا والكتب. واقرب من عام يعرف على الضمير في الله. وقري على ما في الله. وقري على
بمجدوف وهو يورث جند والمضاف. قدس يورث الارض ثم النظر وكيف كان عاقبة الكافرين
الصرف او الجرم. وان عبيد الله بعض. بليدة كرم وفيه فلا تاشفله. فلا تاد عليه كذا الامور
وان عبيدك كرم. فهو كرم. فمنه على كل شيء قدس يورث الارض ثم النظر وكيف كان عاقبة الكافرين

فعلوهم واجتازهم باعجاليهم التي تزيها الشيطان لهم فلما سوا ما ذكرناه من البات والضرارة
ولم يتفطروا به فحقنا عليهم ايجاب كل شيء من انواع النعم حروجه عليهم بين نواحي الضلالة
واجتنابنا لهم بالشر والحق والازمانا للجنة وازاحة للبعثة او مكر لهم لما روي انه عم قال في البعث
ورب الكعبة وقرابن عامر فحقنا بالثبوت في جميع القرآن ووافقه يعقوب فيما عدا هذا الذي
في الاعراف حتى اذا فرغوا من اعجابوا بما اتوا من النعم ولم يزدوا على الباطل والفساد بالنعم والنعم
التي اتيهم ببقية فافهم ببلسونه محضون آيسونه فقطع دابر النعم الذين
ظلموا اي اخرهم بحيث لم يبق منهم احد في دينهم او ديارهم او اذابتهم ولقد رتب العالمين على
اصلاكهم فان هلكوا كفار والعصاة من حيث انهم لا يخلصوا الا من ارض من شوم عقايرهم واعمالهم في
جليلة بحق ان يحمد عليها قل ان ايتهم انما اتوا الله بمعكم والبصائر كما اصطفىكم وعاكم وضم على قلوبكم
ما لا يفطن عليها ما يروى به فحكم وعقلكم من الغرابة بالتيكم بكم من اهل الباطل والفساد وضم
عليكم اوجده هذه الكورات انظر كيف تصرف الايات بكم هاتارة من جهة المقدمات العقلية و
تارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالنسب والتذكير باحوال المتقدمين ثم يصفونهم بغير
عناوهم المستعارة والاعراض بعد تصريف الايات وتزويرها قل انكم عدا بآله ببقية من غير
مقدمة او حجة ببقية بآله تارة تارة بجلولة وقيل ليلها او بالافق ببقية او حجة ببقية ببقية
اي ما يهلكه هلك خطا وتغيب الا انهم الظالمين وانه كرم من الاشياء المفرجة عنه وقرى بذكر
بقية النبي وما سئل الرسول الا بغير من المؤمنين بالجنة ومنذ برة الكافرين بالنا والتمسك بهم
لنفسهم عليهم ومشايتهم فمن امن واصلاح ما يجب صلاحه على ما شرع لهم فلاحق عليهم من
العذاب ولا انهم يحزنونه ببقية النفاق والذين كذبوا باياتنا فيهم العذاب جهنم العذاب
ما شأ لهم كما ان الطالب للوصول اليهم في حق ببقية التوفيق بما لا يفسد قوله ببقية
عنه التصديق والطاعة قل لا اقول لكم عندي خزائن الله ومعدوا له او خزانة رزقه ولا اعلم الغيب
ما لم يوح الي ولم ينصب عليه دليل ومو بجملة القول ولا اقول لكم اني ملك او اني جبرئيل اني
اذا قرع على ما يقرؤن عليه ان اتبع الا ما يوحى الي ببقية عنى الاوهية والملكوتية وادعى النبوة
التي هي امالات البشر والاعتقاد دعواه وجرهم علفا ودمعا قل صدق ربكم لا اقول
البصير من الضلال واليهدي واليه الهدى والى الهدى او متبعي الحيد كاللاهوتية والملكوتية ومنع
الاستمارة من النبوة انما يتكلمون فيهم واولئك الذين ادعوا الحق والباطل او متبعي الله ان
اتباع الوحي بما لا يحسد عنه وانما ببقية البصير لا يوحى الي الذين يخافون ان يحزنوا الله ربهم
هم للمؤمنين المفرطون والهدى والحق والحق من منا كان لا فمقراب او من رذائفة فان الله لا يجمع
فيهم دون الفاسقون الجاهلون بالحق والحق ليس لهم من دونهم ولا ولا لا شفع في موضع الضلال
من حيث وان النصف صلاتهم هذه الى الهام يتفقون على يتفقون ولا يتفقون الذين يدعون

بهم بالهداية والعشيرة بعد ما امره بآية ارفع المتقين ليعتقوا امره باكرام المتقين وتوحيهم وان
لا يتاوه من رغبة لغرضين روي انهم قالوا لو لم يزل هذا الا عبادة يعقوبه فقرأ الله في كتاب
وصيه نبي وخطاب ووسلمان جلتنا اليك وحادثناك فقال علانا بطار الف مائة قالوا
فانهم عنا اذا جئناك قال نعم وروي ان عمر بن الخطاب قال لو فعلت حتى تغالوا ماذا يصيرون فذكر
بالصحة وبجلى من ليكتب فزلات والارادة في الهداية والعشيرة والارام وقيل صلوها الصبي والعصر
وقر ابن عامر بالقدوة بغيره وروى بغيره حاله بغيره اي يدعوهم بغيرهم فخلصهم فيه فبقية
الدعاء بالاخلاص بنبينا على ما كان الامر ورتب النبي عليه شأنا بآية يعقوبه اكرامهم ونبأنا بها
ما عليك من حاسبهم من شيء وما من حاسبك عليهم من شيء اي ليس عليك حاسب ايمانهم فخلص
ايمانهم عند الله تعالى ان اعظم من ايمان من يظنهم سوا الله طمأنينة ايمانهم لو آمنوا وليس عليك
اعتبار بواطنهم واخلاصهم لما اتوا سيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مذكور
لشكون وطعنوا فيهم فيهم عليهم لا يتقوا اليك كما ان حاسبك عليك لا يتقوا اليك الله ومنع ما عليك
حاسب بغيرهم اي بغيرهم وقيل الصبي لغيره وللحق لا يتقوا اليك حاسبهم ولا حاسبكم حتى يخلصهم
حيث قلوا المؤمنين طمأنينة فظنهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
وجوز عطف على فظنهم وعذوبة التمسك في فظنهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
الفتن ومواضعات احوالهم في امور الدنيا فبقية اي انكسبنا بعضهم ببعض فامر الذين فبقية
هذه الامم الصنف على انوار قرين بالسبق الا لا يانه ليعقوا احوالهم من الله عليهم فبقية
اي هو لا يرفع النعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يشاء من دوننا ونحن الا بالبر والرفق
الذين والصنف وبنواهم لان بعض صف لا يميزهم باصابة الحق والسبق الا لا يكرههم
لو كان خيرا لم يبقوا اليه والامم لله في التوفيق على ان فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
بالعلم بالكرامة ببقية حاسبهم الا لا يانه والشكر في فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
الذين ببقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
الذين يدعونهم وصومهم بالايمان بالقراءة والتسليم ما وصيهم بالحق على العباد و
امرهم بان يبدوا بالتسليم او يتلقوا سلام الله اليهم ويدعونهم بغيرهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
طرحهم انما بانهم الجاهلون لعقبيهم العلم والعهد وبنواهم كرم ببقية حاسبهم فبقية حاسبهم
ولا يانه ويدعونهم من الله تعالى بالسلامة في الهة والهداية في الاخرة وقيل ان فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
فقال انما اصينا ذنوبا عظيمة فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
استبنا ببقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم
استبنا ببقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم فبقية حاسبهم

ثم كتاب في معرفة بعض الامور والاصول بالتدريس والعرفان لا يعرف اليه فانه غفر له
من فتح الاول غير نافع على اصحابه مبتدأ او خيرا فامروا بغيره غفر له وكذلك ومن ذلك التفسير
الواضح تفصيل الايات ايات القرآن وصفه لطيفين والمجربين المصنفين منهم والاقيين
لستين سبيل المؤمنين وانا نافع بالنا ونظير سبيل علي وعنه يستوضح يا محمد سبيلهم
فتعامل كل منهم بما يحق له فصل هذا التفصيل وابن كثير وابن عامر وابو عمرو ويعقوب بن حماد
عن عامر بن رفعة عن علي بن الحسين سبيلهم والباقيون بالنا والرفعة عن علي بن الحسين فانه يذكر
ويؤتى ويحذف على علة مقدرة ان بعض الايات لا ينظر الحق ولستين وقد لقي
كاتب حروف وزجرت بما نصحت الاول وانه على من الايات في امر الحق جسدان اعيان
تدعون في ذنوب الله عن عباده قاصدين في ذنوب الله او حادون في ذنوب الله اي تسمى في كل الايات
الاهل كما تاكل لقطع اطعامهم واثارة اللهب الذي وعلة الامتناع عن متابعتهم واجمال
لهم وبيننا وبينهم ضلالتهم وان ما لم عليه صوفي وليس له يد وتبين لمن عرق الحق على
ان يتبع الحق والحق قد ضللت اذا انشأت احوالهم فقد ضللت واما انما من المبتدئين
اي في شئ من الهدى حتى يكون في عدادهم وفيه بعض بانهم كذلك قد لقي على بيته فبين على
ما يجالسه بعد ما بين ما لا يجوز اتباعه والبيضة الدالة الواضحة التي تقصر الحق الباطل
وقد لا ادرى القرآن او الوحي او الحق العقائدية او ما بها من ربي من معرفته لا معبود سواه ويحيى
ان يكون له صفة البيضة وكذلك في تفسيره الذي لا يدرك به حيث اشركتم به غيره والبيضة باعتبار
اللفظ ما عندي ما لا يتجلى به يعني العذاب الذي لا يتجلى به بغيرهم فاعطى علينا بحجارة
السماوات واثينا بعذاب اليم ان الحكم الاله في تجريد العذاب وتأخيره يقضي الحق اي القضاء
الحق او يصنع الحق ويدبره قوله فيهم فقد الدرع اذا صنعتها فمما يقضي في تجديدها وانا واصل
القصص الفصل بتمام الامور واصل الحكم النوع فلهذا منع الباطل وقرآن كثير وكاف في عام يقدر
قصدا لاشرا وقصدا لخير وهو خير الفاضلين القاضين قد لوان عندي اي يقدري في كونه
ما يستعمل به من العذاب لقصص الامرين وبينكم لاهلككم عاجلا غضبا ليري وانقطع
ما بيني وبينكم والله اعلم بالظالمين ومعنى الله ذكر كانه قال ولكن الامر الاله وهو اعلم
بيني ان يقرض من يبين ان يقرضهم وعنده صفات الغيب خرايبه جمع مفع به للهم
وهو الخسران او ما يقرضهم من الصفات مستغارة المقاتي الذي هو جمع مفع به للهم هو الصفات
وقوله ان يقرض صفات واللفظ انه المقصود بالصفات المحيطة عليه بالاطاع بالاهل فيعلم
او قايما وما في تجديدها وانا في الحكم فيظهرها على ما اقتضت حكمته وتعلق به مستند
في قوله تعالى ان يقرضهم صفات وقوله تعالى ان يقرضهم صفات وقوله تعالى ان يقرضهم صفات
في الاخبار عن الصفات والاهل بالصفات به وما يقتضيه من الاخبار في الاخبار

على بالصفات والاهل بالصفات والاهل بالصفات والاهل بالصفات والاهل بالصفات والاهل بالصفات
صين بدلة بهشتا الاول بدل الكل على ان الكتب المبين علم الله على اوبره على ان ابره
وقرئت بالرفع للعطف على محض من ورقة او لا ابتداء والجزء الا ككتاب مبين وهو الذي يتوكل به
يتوكل فيه ويرى فيكم استوفى الموت للنوم لبايها من ان كانت في حال الاستعداد في الموت
فمن الشئ يتجمل به يعلم ما جرحتم بالزنا كسبتم من حقد النمل والنوم والناهار ما جرحتم بالزنا
ثم يهتكم بوقوفكم على البعث ثم يحيى الموتى فيه والناهار ليقضي اجل سعيه ليلع المنيق
انما اجله الموت في الدنيا ثم يبعثكم بالبعث ثم يبعثكم بالبعث ثم يبعثكم بالبعث ثم يبعثكم بالبعث
للموت والموت كما لم يلقى بالبعث كما سبق في الايات بالناهار وانما مطلق على اكلهم من
العبودية فان ذلك الذي قطعتم به اعماركم بالنوم بالليل والنوم بالليل والنوم بالليل والنوم بالليل
الموت وقرآنهم على اعمارهم ثم يبعثكم بالبعث ثم يبعثكم بالبعث ثم يبعثكم بالبعث ثم يبعثكم بالبعث
عباده ويرسل عليكم حفظة ملائكة يحفظوا اعمالكم وهم الكرام الذين تولوا الحكمة في ان الكف اذا علم ان
اعماله تكتب عليه وتقرض عذره بهشتا وكانا من العباد والعباد والعباد والعباد والعباد والعباد
على عقوبه وسرور لم يخش من تحت امره في حقه المظلمة عليه حتى اذاجا احكم الموت توهته
رسلا من الموت واعطوا وقرا حرة توفى بالظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة
والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة
امرهم الحق العدل الذي لا يحكم الا بالحق وقرآن بالنص على الحق الاله الحكم بومئذ لا حكم الا لله
هو اسرع السليبين يحاسب الخلائق في مقدار اجلها لا في مقدار اجلها لا في مقدار اجلها لا في مقدار اجلها
على البر والنجس من شاربها استقيت الظلمة للشدة في كتمانها في الصلوات والاطاعات والاصوات
لنوم الشريد يوم مظلم ويوم ذكوا اليه من الخسوف في البر والحق في الجور والحق في الجور
والحق واحد تدعون نصره خفية معلنين ومسترين اعلانا واسرا وقرآن خفية بالكر
لما نجيتهم من هذه المكنونة من ان كرمهم على اداة القول او يقولون اني نجيتهم او الكوفيين
لن انما البوق قوله تدعون وحذرات في الاظلمة قد ابدت حجتكم منها شدة الكوفيين
وهم في خفة الباقين ومن كل حزب غم سواها ثم انتم تشركون تقودون الاشرار والافاق في
بالعباد وانا في مشركوكم في مشركوكم لانكم تدعون تنبها على انهم يشركون في عبادة الله فانه لا اله الا الله
ان قد هداياد على البصير عليكم خدائهم فوفكم كما فقد يقومون واولوا واحدا في البصير
او بعثت اهلهم كما عرق وقوا وحسب قارون وفتنة فوفكم كما يكرهون وكم عنت
او حجتكم فلتكم وعبيدكم او يلبسكم في ظلمكم في شقاق فواسخ من على اهلهم في شقاق
للقضاء بينكم قال وليبين اليكم بالبين ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين
تفصيل فاعلموا ان بعضكم بعضا انتم في الآيات فاعلموا ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين ان البين

بالحجارة

او في مشيها الطريق وسماها طلمات على الاستعارة وهو اول بعض منا فها بالكر بعد ما
اجملها بقوله لكم قد فصلنا الايات بيناها فصلا لنقوم بعلوكم فان لم نستفهم
وموالدي انكم من نفس واحدة هو ادم فتقو مستودع اي فكم استقر في الاصل
او فوق الارض واستبدع في الارحام او تحت الارض او موضع استقرار واستبدع ووالدي
البصر بانكر القاف على انه لم يسمع فاعل المستودع مفعوله اي فكم فان ومنكم مستودع لان الاستقرار
منادونه الاستبداع قد فصلنا الايات لنقوم بعلوكم ذكر مع ذلك الجرم بعلوكم لانها ظاهر
ومع ذلك خلق في ادم بغيره لان انشاءهم في نفس واحدة وتصرفهم بين احوال مختلفة دقيق
غامض يحتاج الى تفهيم فطنته وبنه فنفقنا وهو الذي انزل السماء ماء من السماء او بجانب
السماء فاخرجنا على تلوين الخطاب به بالما نبات كل شئ نبت كل صنف من النبات
واللغة كلها القدرة في انبات الانواع المختلفة بناء واحد كما في قوله يسقياها واحد ومفضل بعضها
على بعض في الاكل فاخرجنا من النبات والاولا خصرا شدا اخضر يقال اخضر وخصر
كا عور وعور وهو الخارج من الجنة للشعب يخرج منه في الخضر حثا كرا وهو السنبل
ومن الخضر من طلعها قنولا اي واخرجنا من الخضر خلا طلعها قنولا وفي الخضر شي من
طلعها قنولا ويجوز ان يكون في الخضر قنولا وفي الاعناق جمع قنوك صنوان جمع صنو
وقري بضم القاف كذئب وذؤبان وبفتحها على انه لم يجمع اذ في فعله من البنية للجمع دانية
من التناول او ملتقة قريب بعضها بعضا وانما اقتصر على ذكرها في مقابلتها لانها عليه زيادة
النسبة في وجنت من اعقاب عطف على نبات كل شئ وقري بل في رفع على الابتداء اي وكما في
جنات او من الكرم جنات ولا يجوز عطف على قوله اذا لعبت بالبحر في السحر والترتوة والقران
ايضا عطف على نبات او صنف الاختصاص مرة هذين الصنفين عندهم مشيها وغير
مشيها حال في الرمان او في التبع اي بعض ذكرته به وبعضه غيرت به في الهيئة والتلون
والقدر والطول انظر الى قوله اي في كل واحد ذكره وذكره والذكر في بعض النسخ وهو في حرفة
كخشية وخشبة او كما يكتب وتب اذا امر اذا امره كيف يغير ضيلا لا يلبس ويستفع به
وبنعه والى حال نفسه او لا يفهم كيف يعوضه صفيا ذائقة ولذته وهو في الاصل مصدر يفت
التمرة اذا دركت وقدر جمع يانه كتاجر ونحوه وقري بالضم وهو في حرفة وبانيه ان في ذلكم
لايات لقوم يؤمنون اي لايات على وجود القادر الحكيم وبني حده فان حده في الاجسام المختلفة
والانواع المختلفة في الاصل والجموع ونفعا في حاله لا يكون الا باحداث قادر يعلم تفصيلها
سبح ما تقتضيه حكمتها من احوالها ولا يعوق عن فعلها جهلها او غدرها وانه في
عقبه يوقر بالكر والبر عليه فقال وجعلنا له شركاء الذين انزلنا منكم ماء عذبا
وقابلناكم به ماء حارا فتغلبوا على الاغصان ثم اخذوا من الغصن ما يشاءوا وحملوا
على ان يلقوا به في البحر

كما يطاع

كما يطاع الله او عبدا او اوتانا بسوئهم ومخبرهم او قولا الله خالق الخير وكل نافع والشر طين
خالق الشر وكل ضار كما هو في الشئ في الشئ ومفعول جعله شركاء والجن بدل من شركاء
او شركاء الجن وانه متعلق بشركاء او جلاله منه وقري الجن بالرفع كما في من ثم فقيل للجن
وبالجر على الاضافة للتبيين وخلقهم حال بتقديره والحق وقد علموا ان الله خالقهم دولة
الجن والخلق كمن لا يخلق وقري وخلقهم عطف على الخلق اي وما يخلقونه من الاضافه او على
شركاء اي وجعلنا له اختلافا في حيث سبوه اليه وحق قوله افعلوا او فريه له وقري نافع في
بشركاء كالمشركين وقري وحق اي وحقها بنين وبنات وقال الله عز وجل ان الله وقى
النصارى المسيح ابنه وقالت العرب المذكية بنات الله بغير علم من غير ان يعلم حقيقة ما قالوا
ويرى عليه وليا وموضع الحال في العاقل والمصدر اي حقا بغير علم سبحانه وتعالى عن
وجوهه لا يشركه او ولدا برفع السموات والارض من اضافة الصفة المشبهة الى الفاعل او في العاقل
كقولهم ثبت الغدير بعينه عديم التشريك ما وقبر معناه البدع وقري سبق الكلام فيه ورفعه
على الجوز واللبنة الخروف او على الابتداء وجوز اي يكون له ولد اي ما ينال وكيف يكون له ولد
ولم يكن له صاحبة يكون منها الولد وقري بالياء للفصل او لان الله عز وجل لا يشركه في
وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم لا يخفى عليه خافية وانما لم يقل في التخصيص الاول
وفي الآية استدلال على نفى الولد وجوه الاول ان من مبدعات السموات والارضين وهي مع انها جبرئيل
يوصف بالولادة جرة عنها الاستمرار وطولها من زمانها وانما بان يتعالى عنها والانه ولد في زمانه
والانظر فلا ولد والتا في ان المعقولة في الولد ما يتولد في زمانه وانما في زمانه وانما في زمانه
المحاشاة وانما في الولد كقول الله والاولى لوجوه من الاول ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكون له
اشياء انه عالم بكل المعلومات ولا يذكر غير بالاجماع ذلكم ان الله الموصوف بصفات الصفات
وهو مبتدئ الله ربكم الله الا هو خالق كل شئ احبنا من ادمه ويجوز ان يكون البعض به لا او
صفتها البعض من فاعله حكم سبب من مفعولها فان استجمع هذه الصفات استحق العبادة
وهو على كل شئ وكيل وصعد مع تلك الصفات موقر اموركم فكلوا مما الله وقى لكم اعيانها
الاجتناب عما ربكم وقرئ على عماكم فيجاء بكم عليها لا تتركه لا يحيط به الابصار جمع بصروهم
حاشا النظر وقري الله في حيث انها محلا واستدركه المعشقة على امتناع الرقبة وهو
ضعيف انه لا يترك ركة مطلق الرقبة ولا تنفي الآية عما في الاوقات فلهذا خصصه بوجوه
الحا والاولا في الشخصا فانه في قوة قولنا الاكل به بذكره مع ان الله لا يوجي الاستماع وهو بذكر
الابصار يحيط علمه به وهو اللطيف الخبير فيذكر ما لا يدرك بالابصار ولا يصار وعجز ان
يكون في اللطيف الخبير فيذكر ما لا يدرك بالابصار ولا يصار وعجز ان
يكون في اللطيف الخبير فيذكر ما لا يدرك بالابصار ولا يصار وعجز ان

ولم يكن له صاحبة يكون منها الولد وقري بالياء للفصل او لان الله عز وجل لا يشركه في
وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم لا يخفى عليه خافية وانما لم يقل في التخصيص الاول
وفي الآية استدلال على نفى الولد وجوه الاول ان من مبدعات السموات والارضين وهي مع انها جبرئيل
يوصف بالولادة جرة عنها الاستمرار وطولها من زمانها وانما بان يتعالى عنها والانه ولد في زمانه
والانظر فلا ولد والتا في ان المعقولة في الولد ما يتولد في زمانه وانما في زمانه وانما في زمانه
المحاشاة وانما في الولد كقول الله والاولى لوجوه من الاول ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكون له
اشياء انه عالم بكل المعلومات ولا يذكر غير بالاجماع ذلكم ان الله الموصوف بصفات الصفات
وهو مبتدئ الله ربكم الله الا هو خالق كل شئ احبنا من ادمه ويجوز ان يكون البعض به لا او
صفتها البعض من فاعله حكم سبب من مفعولها فان استجمع هذه الصفات استحق العبادة
وهو على كل شئ وكيل وصعد مع تلك الصفات موقر اموركم فكلوا مما الله وقى لكم اعيانها
الاجتناب عما ربكم وقرئ على عماكم فيجاء بكم عليها لا تتركه لا يحيط به الابصار جمع بصروهم
حاشا النظر وقري الله في حيث انها محلا واستدركه المعشقة على امتناع الرقبة وهو
ضعيف انه لا يترك ركة مطلق الرقبة ولا تنفي الآية عما في الاوقات فلهذا خصصه بوجوه
الحا والاولا في الشخصا فانه في قوة قولنا الاكل به بذكره مع ان الله لا يوجي الاستماع وهو بذكر
الابصار يحيط علمه به وهو اللطيف الخبير فيذكر ما لا يدرك بالابصار ولا يصار وعجز ان
يكون في اللطيف الخبير فيذكر ما لا يدرك بالابصار ولا يصار وعجز ان

البصائر جمع بصيرة وهي المنطق البصرية سميت بالدلالة لانها تحتلها الحق وتبصرها فبالبصائر
اي البصر الحق وامر به فلفظه البصر لان فقهه بها ومن عي عن الحق وصلة فعلها وبالله وما ان
عليكم بحفظه وانما انما من رواله هو الحفظ عليكم حفظ اعمالكم وحجارتكم على هذا الكلام ورد
على ان السور لم تطلع وكذا كبر في الآيات ومثله في التصريف وتفرد وهو اجزاء المعنى الدائرة
للحق المتعاقبة في الصرف وهو تقدير الشيء في حال الاحوال وليقولوا درست اي وليقولوا درست
صرفا واللام لام العاقبة والدرس القراءة والتعلم وقرا ابن زيد وابو عمرو درست اي درست هذه الكلمة
وقالوا درست وان عام ويعقوب درست في الدرس اي درست هذه الآيات وعفت كقولهم لم يسطر
الاولين وقري درست بضم الدال مبالغة في درست ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت على ففت
ودارست بمعنى درست ودارست اليهود محمد اعم وجاز اخرهم بلا ذكر شهرتهم في الدرس ودرسن
اي عفتوا ودرسن اي درست محمد ومدرسات اي قريعات افادت درست كقولهم عيشة راضية ولبنية
اللام على اصله لان التبيين مقصود التصريف والضمير لايات باعتبار المعنى والقرآن وان لم يذكر
كونه معلوما او المصدر تقوم بعلوه فانهم لم يتفعلوا به اتبع ما وحي اليك من ربك بالقرآن
به لاله الا هو اعرض الكذب الابتناء او حال مؤثرة من ربك في مفرد في الالوهية واعرض
عن الشركي ولا تحتفل بقولهم ولا تحتفل لآرائهم وزججه منسوخا بآية السيف حمد الاعراض
على ما يعم الكفر عنهم ولولاه الله توصيههم وعدم اشركهم ما اشركوا وهو دليل على انهم
لا يريدون ان يكونوا في حاد وان مراده واجب الوقوع واجعلنا عليهم حفيظا رفيقا وما انت عليهم
بوكير تقوم بامورهم ولا تنفق الذين يدعونهم في دوله الله اي ولا تنفقوا الله لهم التي يعبدونها
بما فيها من القبايح فيسبق الله عدوا تجاوز الحق الا باطلا بغير علم على جهالة بالله وبما يجب
ان يذكره وقد يعقوب عدوا يقال عدوا فلان عدوا وعدا وعدا وان روي عنهم ان كان يظن في
فقال في التفسيرين عن سبب الحسنات لم يخفوا الهك فترت وقيل كان المسلمون يتوزعون في بلاد كثيرة
سببهم سبب الله وفيه دليل على ان الطاعة اذا اذنت المعصية راححة وجب تركها فان ما يلقى
الما شتر تركه كذا في بيان كل احد علم من الله والشرا باحداث ما يمكنهم منه ويحرم عليهم في قوا وحدهم
ويجوز تخصيصه بالشر وكما ان الله بالكفر لان الكلام فيهم والمثبة تترين سبب الله ثم الى
ربهم مرجعهم فينبههم بما لا يعلمون بالحق والحق والحق عليه واف على بالله جريما انهم
مصدرة موقوفة على حال ولا يعلمون انهم في الحكم على السور صلوة في طلب الآيات والحق
ما راوا منها لاي من جاءهم انه من مفرجاتهم ليقولوا انما الآيات عند الله هو قواد عليها
يظن منها ما كانت وليست من مفرجاتهم ولا ردة وما يشركهم وما يدركهم مستقام انما حازها
اي لا يقرضه انما حازها في الحق من الله اي لا تدركهم ولا يقرضهم في الحق في حق الله
تجيبه على ما علم من انما حازها في الحق من الله اي لا تدركهم ولا يقرضهم في الحق في حق الله

لعلنا وقد اتيه ابو بكر وابو جعفر عاصم ومعيوب انما بالكانه قال وما شئكم ما يكون منهم ثم
اخرجهم عما علم منهم والخطاب للؤمنين فانهم يتقون في حق الاله طمأنينة ايمانهم فقلت وقيل لشركهم اذ قد
ابن عامر ومحمد في الحق من الله بالحق وقري وما شئكم انما حازها ثم لا يقرضهم في الحق في حق الله
حلقهم اي وما شئكم ان قلوبهم حبيسة لم يكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن في حق الآيات
فيقولون بها ونقلبهم فيهم والبصائر عطف على الحق من الله اي وما شئكم انما حبيسة نقبلت
عن الحق فلا يقرضونه واجبارهم فلا يقرضونه ولا يقرضونهم كما لم يقرضوا به بما تزل في الآيات
اول حرة ومنهم في حبيسة لم يقرضوا ومنهم في حبيسة لم يقرضوا هذه الآيات وعفت كقولهم لم يسطر
يدرسهم على العيبة في قلب على البناء للمفعول والمثبات في الاقدرة واولا انما تزل في اليوم الملاكية
وكلمهم المنة وحسنها عليهم كما ينبغي قبلها كما اقرضوا فقالوا لا تزل في علينا الملاكية فأتوا بابائنا
او تاتي بالله والملاكية قبيلة وقبيلة جمع قبيل يعني كقبيلة بني قحطانة قبيلة بني قحطانة
التي هو جمع قبيلة يعني جماعا او مصدر يعني تعاقبا كقبيلة قحطانة نافع وابن عامر وهو على الحق
حالة في كل واحد منكم في قوله ما لا يقرضونهم في الحق عليهم القضاء بالكون والآيات الله يستأن
حزام الاحوال اي لا يقرضونهم في الاحوال الاحوال مشية الله ايمانهم وقيل منقطع وهو في حبيسة
على العيبة ولكن اكثرهم يحولون انهم لو اقرضوا لكانوا يقرضونهم في حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة
ونزل الله فيهم انهم لم يقرضوا في حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة
نزوله الاله طمأنينة ايمانهم وكذا جعلنا لكل نبي سلطانا واولا انما تزل في علينا الملاكية
وليس على ان عدوا الكفرة للانبيا بفعل الله وحلقه شياطين الانس والجن جردة القربين في
صورة الله عدوا او اقرضوا في حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة حبيسة
بعضهم البعض يعني شياطين الجن استيطون الانس او بعض الجن البعض وبعضهم
الابعض من حرف القولة الاباطيل الموهمة من حرف فاذن تينه عرفت في مفعولها او مصدر
في موضع الحال ولولاه ربكم ايمانهم ما فعلوا اي ما فعلوا ذلك في معاراة الانبياء واجزاء
الزخارف ويجوز ان يكون الضمير للاجاء او الخرف او القور وهو ايضا دليل على العسكرة فزعم
وما يقرضونه وكفرهم ولتصفي اليه اقدرة الذين لا يقرضونهم بالآخر عطف على غور ان جعل
علة او متعلق بخبر اي وليكون ذلك جعلنا لكل نبي سلطانا واولا انما تزل في علينا الملاكية
اللام العاقبة او الام القسمة طالع في كذا الفهر البتة او الام الامر وصفة اخبر واصفوا ليل
والضيم لانه فعلوه وليس صوة لانفسهم وليقتروا وليكتسبوا ما هم مقترونه من
الاثام او غير الله اتفق حكماء على اراءة القول اي قبل لهم باخذ اقرار الله اطلبه بيمين وبيمينكم
ولتصديق صانع الميطر وغير مفعول اتفق وحكام حال منه ويحذر عن حكم الباقين حكم
والمعصية في قوله واولا انما تزل في علينا الملاكية فأتوا بابائنا

للمسوق الثامن

قصة القربان من بين كثير من المشركين قتل اولادهم بالادوية وغيرهم منهم. شركا قوم من الجاهل من السدة
وسوقا على من تبت وقرا ابن عامر بن عبد الله بن المغيرة الذي قتل اولادهم وجرى الشك في
بإضافة القتل اليه معصوا لا يبينها بمفعول ومفعول في العربية بعد وجرى في الشك قوله
تحت ما حكى من قتل القلوب من ابرهارة وقري بالبناء للمفعول وجرى اولادهم ورفع شركانهم باظهار
فقدوا على يد بني كبر رومهم لم يملكهم بالاعفاء. وليست عليهم دينهم. وليخلصوا عليهم
ما كانوا عليه من دينهم السامع اياها وجعلهم ان يتدبروا به واللام للتعليل ان كان التبريد في
الشيطان والمغفرة ان كان من السدة. ولولا ان الله ما فعلوه. ما فعل المشركون ما زنتهم
الشركاء الشريكين او العريقان جميع ذلك. فزعموا ما فعلوه. افترجوا او ما فعلوه من الاكل وقالوا
هذه انا والآلهة التي لهم. انهم وحرث حرام فقتلوا مفعول كالتدريج يستوفيه
الواحد والكثير والآخر والآخر وقري بالجمع وجرى اى مضيق لا يطعم الا من زنت. يعنون خدم
الاولاد والرجال دون النساء. يترجمهم بغير حجة. وانعام حرمت ظهورها. يعنى البحار والسحاب
والطعام. وانعام لا يكره ولا يكره الله عليه. في الذبح وانما يكره ولا يكره الا انعاما عينا وقيل لا يجوز على
ظهورها او انما عليه. نصب على المصدر لان ما قالوه نقول على الله والجار متعلق بقالوا او بخذوف
هو مفعول او على الحال والمفعول له والجار متعلق به او بالخذوف. سيجزى بهم ما كانوا يفعلونه بسية
او بوله. وقالوا ما في بطون هذه الانعام. يعنون اجنة البحار والسحاب. خالصة لذكورنا ونحوهم على
ان واجبا. حلال للذكور خاصة دون الاناث ان ولد حيا لقوله. وان يكن ميتة فهم فيه شركاء. قالوا
والاناث فيه حاد وتابيت الخالصة للمعنى فان ما في معنى الاجنة فذلك ما في حق عاينهم في رواية ابن بكير عن عياض
ابن عامر في تكلم بالقاء وخالفه هو وابن بكير في حجة فكتبهم هو والقاء في رواية الشافعي
هو مصدر كالحافنة وقع مفعول على المصدر وقري بالنصب على ان مصدره يكره والجرى لذكورنا او حاله في الضمير الذي في
الطرف لا الذي في ذكورنا ولا الذي في الانثى لان التقدم على الحال للمعنى وعلى صاحب الجور وقري خالصين
بالرفع والنصب في الضمير بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بذره او مبتدأ ثان والمراد به ما لا نصيبه والتكرار
في قوله لان الاول بالمتبعية ما في الذكر والانثى ففعل التكرار سيجزى بهم وصومهم اى جزاء وصومهم الكذب على الله
الغريم والتحليل من قوله ونصف انهم الكذب. انه حكمهم عليم قد خسر الذين قتلوا اولادهم بغير دينهم
العرب الذين لا يثقون بقلوبهم في خوف النبي او في خوف الله وانما يكرهون ان يقاتلوا بانفسهم في جميع الكثرة
سخر بغير علم لحقة عقابهم وجرى اياهم بان الله رزق اولادهم لاصح ويجوز نصب على الحال او المصدر
وخرموا ما رزقهم الله من البحار ونحوها. افترجوا على الله. يحتمل الوجه المذكور في مثله فزعموا
وما كانا من دين الحق والصواب اى نصبوا على الصلابة ونحوهم من الحق والصواب. وهو الوجه
انما حجتنا من انكم لم توفوا بعهودكم مع الله ورسوله في ما كنتم تعاهدون من ان لا تقاتلوا
وجه الاخر وهو انهم ما يثبتون في الدين والحق والعدل والبر والنجاة من النار والجنة من الجنة

الفد يوقل في الصلوة والكيفية والضمير للرب والبناء في مقابلة عليه او المخلد والربيع داخل في حكم كونه
مفعول فاعليه اى المخرج على تقدير ان كان كل واحد من واحد ومختلفا حاله مقدرة لانه لم يكن كذلك عند
الانثى. والربيع والربيعان متشابهان وغير متشابه. يشابه بعض افرادها في اللون والطعم ولا يشابه
بعضها. كلوا من ثمره. جزى كل واحد من ذلك اذا قرأ وان لم يذكر ولم يبين بعد وقيل فائدة رخصة
المالك في الاكل منه قبل ان يحق الله. وانما حقه يوم حصاده بغير دينه ما كان يتصدق به يوم الحصاد
لان الزكاة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والاية ملكية وقيل الزكاة والاية مدنية والامر بايتاها يوم
الحصاد اياهم بدينهم حتى لا يفي بخرجه وقت الاخرة. ولا يعلم ان الربيع بالانثى في قوله
كثيرا ونافع وحرث حرام حصاده بغير الحرام. وهو لغة فيه. ولا يشترط في التصديق كقوله ولا يشترط
كل السبط. ان لا يجلجلى حق. لا يرضى فعلهم. ومنه الانعام قوله وقري. عطف على جنات اى وزنت
من الانعام ما يحمد الاثقال وما يغرض للذبح او ما يغرض المنسحق. شعرة وصفوه ووبره وقيل الكبرياء
الصالحية المحمودة والصغار الدانية من الارض منذ الفرض المرفوع عليها. كلوا ما رزقكم الله. كلوا ما حصل
لكم منه. ولا تشبهوا خطوات الشيطان في التحليل والتحريم عند انكم. انه لم يعلل حبيبتين.
قوله العداوة. فانية ازواج. بطلان حرمته ووزنت او مفعول على ولا تشبهوا مقرر بين ما اوى
فعلوا عليه احواله مما يعنى مختلفة او متعديرة والنزوح ما هو اخر من حيث نزوحه وقد يقال يجوز
والمراد الاول. من الضمان انثى. زوجين اثنين الكبرياء والنعمة وسو بدله. ثمانية وقري اثنتان
على المتباعدة والضمان لهم كمال البر وجه ضنين او جمع ضاين كذا جرح وقري بقية البرم ومضى
لغة فيه. ومن المعنيين اى النبي في الغزو قري ابن كثير وابو عمرو وابن علم ويعقوب بالفتح وهو
جمع ما عدا صاحب وصاحب جارس وجرى وقري معوي. قتل الذين. فذكر المعنى الضمان وذكر
المعنى حرهم ام الانثى. ام انثى ما نصب الذكرين والانثى بجرم. اما استقلت عليها جرم
الانثى. او ما حملت انا الشك في ذلك لانه اوانثى. تنبؤ بعلم. بام معلوم يدل على ان الله
حرم شيئا من ذلك. ان كنتم صادقين. ودعوى التحريم عليه. ومن الانثى اثنين ومن البقرة اثنتين
قوله الذين حرهم ام الانثى. ام ما استقلت عليها جرم الانثى. كما سبق والمعنى انما انا
الله حرهم من الاجناس الاربعة ذكر اناثة او ما حملت انا ناسرا عليهم فانهم كانوا يحرمونه ذكورا وانعاما
ثلاثة واناثا اخرى واو لا يدع كيفة كانت تارة راعف ان ابرهارة. ام كنتم شريكة. بل كنتم حاربا
مش هدمه. اذ وصيكم الله بهذا التحريم اذ انتم لا تعلمون ما ينهى فلا طريق لكم الا معرفة انما لا ذكر
الا انثى هذه والسمع. ومن اظلم من افترى على الله كذبا. فاستبى الله بحكمه عالم بحرمه والارباب
المعروفون انهم اوعروا من الحق الذي يثبت. ليعيد اليهم بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
قوله اخرجوا من اوطانهم الى اوطانهم لعلهم يرجعون. مطلقا وفيه تنبيه على ان الله لا يهدي القوم الظالمين
لا يهديهم الى اوطانهم لعلهم يرجعون. لعلهم يرجعون. لانهم كانوا يظنون انهم يرجعون الى اوطانهم

Copy University

سَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِمَ يُعَذِّبُكَ اللَّهُ بِمَا تَكْفُرُ
أَمْ لَكَ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَنْظُرُ إِلَيْكَ
وَوَقَّعَ عَلَيْكَ لِقَاءَ الْيَوْمِ
أَنْ تُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَمْ لَكَ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَنْظُرُ إِلَيْكَ

والحمد لله على ما كنتم في الهداية وتقوم وضللكم اخرجتم. قل علم شهدكم انكم احضروهم ولو كنتم
فعلتم في عند احدكم الحجاز وفعلتم في ثوبكم عند بنى تميم واحضروهم عند البعيرين حالكم من ان احضروهم
حذفت الالف لتعبر بالكون في الامام فانه الاصل وعند الكوفيين هذا لم تحذف الهمزة بالفاء
حركة على النقام وهو بعيد لان هذا اصل الامر ويكون متعديا كما في الآية ولازما كقوله هذا البعير البعير
يشهدون ان الله حرم هذا. يعني قدوة لهم فيه ان يحضروهم ليلته من الحج وظنوا بانقطع عن ضلالتهم
وانه لا يحسن كسبهم كمن يقتدى به ولا يكره فيه الشهادة بالاضافة وهو صواب مما يقتضيه العهد بهم فانه
شهادة واختلاشهم معهم. فلا تصدقهم فيه ويدين فاداه فان تسليمهم على مائة لهم في
الشهادة الباطلة. ولا تنج اهلها الذين كفروا باياتنا. حتى وضع المظهر موضع الضمير لانه لا
على انه مكذب الايات متبع للمعنى لا غير وان متبع للحجة لا يكون الا تصديقها. والذين كفروا بالقرآن
بالاخرة كعبدة الاوثان. وهم يبرهنهم بعدوانا. يجعلونه بعدلنا. قل تعالى امر من التعاليم
احصوا ان يقولوا في كل ما في علون كان في سفوفات في التبعين. ان اقر ما حرم عليكم منصوص
باترو وما يحسد الحزبية والمصدرة ويجوز ان يكون استقرائية منصوبة بحجج والمحملة مقفولة
ان لا تنجى عن التلويح شي حرم عليكم. عليكم متعلق بحرم او انك ان لا تشركوا به. اي لا تشركوا
بشيء عطف الامر عليه والاضافة تعلق الفعل بالمتبعين حرم فانه التحريم باعتبار الاوامر
يرجع الى احضارها ويجعل ان ناصبة فتحملها نصب عليكم عندنا للاعتراف بالبدل في ما ومن
عامة المحذوف عن ان لا تشرعوا ولا الجبنة في التلام او الرفع على تقدير التعلق ان لا تشركوا او المحرم
ان تشركوا شيئا. يحسد المصدر والمفعول. والواجب ان لا تشركوا. اي احضروها باحسانا فانه
موضع التلويح على الامة انما هي المصلحة والدلالة على ان ترك الامة في شئها غير كافي بخلاف شئها
لانقلوا اولادكم من اهلها. فاجعل فقرهم خشية كفارة اهلها. نحن نترككم وانما هم
منعوا خشية ما كانوا يفعلون لاجله واجتنب عليهم. ولا تقربوا الفواحش كبها بالزنا والفساد
ما ظنتم بها وما بطن بدل منه وهو مثل قوله فاهل الاثم والجانحة. ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق
كالقود وقتل المرتد ورحم المحسن وكلهم. اشارة الى ما ذكره من ضلالتهم. اي يحفظوا لعلمكم
تفعلوا. تشرعوا فانه حال العقل حال الشريعة. ولا تقربوا الى البيوت الابانة على احسن الاباء
التي على احسن ما يفعل ما لا يحفظ وتقوم. حتى يبلغ الله حتى يصير بالافاق وهو جمع شدة
كثرة وانما في شدة كثر واضر وقيل في ذلك. واوقوا الكيل والميزان بالخطا بالعدل والسموية
لا تكلف الا في حق الاماير والاباء عليها وذكره عقيل بن مضاه انما الاية. بالحق
عن فعلكم بما في حكم ما اوله. محقق عنكم. واذا قلتم في حكمية ونحوها فاعلموا فيها
ولو كانه داوي. ولو كانه المقول في اهل عليه زوى قرايكم. ويوجد اسد وقرايكم فاعلموا انكم
في الامانة العادلة وتراعيكم في الشريعة وحكم وصيكم بعلمكم كما ينبغي في حفظكم وانما هذا

[illegible]

و مودلیر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الذي هو الوزنة الحق صفة او خرجت من معناه اعمد بالسوء فنقلت موازنة حسنا واما موازنة
به حسنا فهو محبة باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزنة فهو موزون او ميزان فاولئك هم المظلمون
الغايرون والنجاة والغالب ومن حقت موازنة فاولئك الذين خسر انفسهم بتضييع الفطرة السليمة التي فطر
عليها واولئك من اعرض عن المذهب بما لا فائدة الا بالاطمئنان فيكونون بولاء التصديق ولقد علمنا كم في
الارض اي مكانكم لم يكننا هاورز عدا انصرف فيها وجعلناكم كم في اماكنها انسابا لعشوائون
الجميع معشر ومن رافعه انه محرم تشبها بالعبادة فيه زيادة كصايف قليل الاماكن كونه فيما صنعت
اليكم واحد خلقناكم ثم صورناكم اي خلقنا بالكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه منزله خلقه وتصوره منزله
خلقوا كالحل وتصوره او ابتداء خلقكم ثم صوركم بان خلقنا آدم ثم صورناه ثم خلقنا الملائكة احمد والادم
وقيدتم قلنا التاخير للاخبار فجدوا الا باليس لهم بين من الساجدين من مجد ادم وقال ما منعك
ان تاسجد اي انه سجد ولا صلة مثله في التلايم فاولئك معنى الفعل الذي دخت عليه وجنته على
ان اللعنة عليه بترك السجود وقيل المنع من الشئ محض الاختلاف فلو انه قبل ما اضطر الى ان لا يسجد اذ
امر محم وليد على ان يطلق الامر للموجب والعرض قال انا حينه حجاب من حيث المنة فبما نفعه ليعتاد الانا
يكمل فقلنا ما هو السجود فقلنا كان قال المانع في تحريمه ولا يحسن الفصل ان يسجد المفضولة فكيف يحسن
ان يفرضه من والدي سن التكبر وقال الحسن والشيخ العقليين اولا خلقهم من نار وخلقهم من طين بخلق
افضل عليه وقدر خلقت في كل امة راي الفضل بكونه باعتراف العصر وغفل عما يكونه باعتراف العالم كما
اشارة اليه بقوله ما منعك ان تسجد لخالق بيدى اي وفي واسطة وباجتبا الصورية كما انه عليه بغيره في
لخت فيه من رضى فضلا لساجدين وباعتراف الغاية وهو ملاك ولذا امر الملائكة بالسجود لما بين ايهم
انه اعلم منهم وانه لو خلاص ليست لغرض ولا في دليل الكونية العباد وان الشياطين اجبكم كائنه واعل اضاف
خلق الان الى الطين والشياطين الملائكة باعتراف الغالب قال واصبط منها من السماء والجنة فاما
يكونون فابصر ان تكبر فيها ونقص فانها كانت الخاشع والطيع وفيه تنبيه على انه التكبر لا يليق باهل
الجنة ولا ثناء فطره واصبط لتكبر المحرقة عصيانه اخرج الذين الصاغرين من احادنا لتكبر
قاله من تخاصم له رفقه الله وتكبر وضعه الله قال الطبري الى يوم يعصونه ام هلوى ادم القيمة
ولا تسمع اولئك يعقوبى قال الذين المنظر فيه يقتضيه الاجابة الاحالة فاحر اكنه محم على اجابة
مضيق اليوم القيمة الوقت العلوم وهو الخلق الاول او من جعل الله استاء اجله فيه وفيه ثبانه
اليه ابتداء للعباد وتوحيدهم الغالب بخلافه قال فيما اخرتني اي بعد ان امرتني اجتهده في
اغنى ثم باقى طرقتا يكتفى بساكنك الاى بساطة ثم ساء او على الذي تكلفا ما عوفيت له
وابا متعلق بعد العلم والخوف لا ما حدث فان التام استعد وقيل انما المقسم لا قدر لهم
ثم صرهم كما يقدر القطر على الساتر من الاستقام طريق يهدى ويضيق على الطريق كما على
المظلمة السحاب وقيل انهم عواظك فقله من ضرب من الظلم والظلمة والظلمة من الظلمة

أولها العلم والعبادة

تلف
ال
جميعه

وان تشركوا بالديار من قبله بعد سلطانا. ثم تم على المشركين وتبين على تحريم اتباع عالم بدعي عليه برهان
وان تقولوا على عدمه لا تقولوا. بالاحاد في صفاته والافترار عليه كقولهم والله مزينا. وتكلمة اجل
مدة او وقت لنزول العذاب بهم وهو وعيد لا هديكة. فاذا جاء اجلهم انقضت مدتهم اوجاب وقتهم
لايتأخرون ساعة ولا يتقدمون. اي لا يتأخرون ولا يتقدمون في وقت الا يطبقون النار في القوم
شدة الصلوة. يايتا هذا يايتكم رسول منكم يقصوه عليكم اياته. بشرط ذكره بحرف الشك للتبيين
التيان الرسل ارجاينهم واجبا اظهرا اصل التعليم وضمت اليها ما تلتا كيد من الشرط ولا ذكره كيد فعله
وجوابه. فمن اتقى واصل فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. والذي ذكره يايتا ما يسكبوا عنها انكم
اصحاب النار يوم يخالذون. والعن في اتقوا التكذيب واصل علمه حكم والذين ذكره يايتا ما تسكبوا
الغاة في الحيز الاول واما الثاني للمباغة في الوعد والسخرة في الوعيد. فمن اطاع من امرى على الله كذا او كرت
باياته ممن تقوى على الله ما يقبله او كرت عاقله او لكثرت خباياهم نصيبهم الكتاب. مما كتب لهم الا ان
والاجال وقيد الكتاب للوعيد المحفوظ اي مما ثبت لهم فيه حتما واجبا ثم رسلنا نبيونهم اي يوفون
اوامرهم وهو حاله الرسل وجت عالية نزلهم وبلى التي يبتدأ بعدها الكلام. قالوا. جواب اذا ايضا كنتم
تدعونهم دون الله. اي الله ان كنتم تعبدونهم وما وصلت بايته في خط الصحف وحرقها الفصل
لازم موصولة. قالوا ضلوا عننا. غابوا عنا. وشهدوا على انفسهم انهم لم يزلوا في اعترافهم بانهم كانوا
ضالين فيما كانوا عليه. قال ادخلوا اي قال الله لهم يوم القيمة او احسن الملائكة. فامم فقلت من
قبلكم اي كباين في جملة ايم مصاحبين لهم يوم القيمة في الجن والانس. يعني قتل الامم الماضية في
في النار متعلق بادخلوا حكماء وخلصامة اي في النار لعنت اخرها اليه ضللت بالافقة. يا. حتى
اذا ذكرنا ايا جميعها اي ذكرنا ولا حق في النار. فالتاخر بهم وخولوا او فترت فيهم الاتباع. الا ان
اي الاجل والامم والخطاب مع عدم الامم يرتبنا هو لا ضلونا سبقنا الضلالة في قديم نبيهم قائم
عندنا بصحفا في النار مضاعفا انهم ضلوا واصلوا. قال لكل ضعف اما القادة فكيف في عظيمهم
واما الاتباع فكيف في تقليد. وكلف لا يعلمون. حاكم او مكل في حق وقرعهم برؤية الجبريل الياء
على انفسه. وقالت اوليهم الاخرهم قال انكم علينا في فضل عطف كلامهم على جواب الله الاخرهم
وربوا علينا فقد ثبت انه لا فضل لكم علينا وانما واياكم متساوون في الضلالة وحقها قال العبد
فقد قرعوا العذاب بما كنتم تكسبون من قوله القادة او من قوله الله تعالى للفرقيين. انما الذين ذكره يايتا ما
واستكبروا عنها اي هذا الامم لا الماتع لهم الولي السماء. ملاذ عيتهم واعمالهم اولادهم كما تنتفع
احمال المؤمنين وارواحهم لتصل الملائكة والسا. فوقع لتنايت الابواب والتشديد كثيرا وقرعوا
بالتحذير وعرة وكثرت بالياء لان التنايت غير حقيق والغدير مقدم وقرعوا على البيت الفاعل واجب
الابواب والياء. على انفسه ان لا يخلو الجنة حتى يبلغ الحطيم اي حتى يخرجوا هو مثل
وعظم لهم وهو على غير ما جوعت في ضيقا لئلا يوصفوا بالبر وذكرا لا يكونوا في الجنة عليه

[illegible]

والجنس

تونس

وسبى سائرهم ووزارهم وضرب الجزية على من بقي منهم وكانوا يقرعونها الى الجحوش حتى يوشى الله تعالى
وقد عدا ما قد غلب من الجحوش فلا تزال مصر في الارض الى الان من رسل سبى العقاب عاقبتهم في الدنيا
وان لم ينفذوا رسلهم من ثياب وامن وقطعناهم في الارض ما ووقناهم فيها بحيث لا يلدوا ويولدوا
تتم الايام من حيا لا يكون لهم شوك قط او اذى مفعول بان احوالهم الصالحون صفة ابراهيم
وهم الذين آمنوا بالدين ونظروا فيهم دون ذلك تقديرهم من ناس دون ذلك اى محطون عن
الصالحين وهم كفرتهم وفقتهم وولواهم بالحسنات اى بالنعم لعلهم يرجعون فينبهون
في حقهم على ما كان عليه فحلف بعدهم بعد الكورين حلف بذر سوسه بعدت بولند
يقع على الواحد والجمع وقدر جمع وهو شايخ في الشرف والرفعة بالفتح في الخ والمراو به الدين كما في عهد
رسول الله ورثا الكتاب التورية من اسلافهم يقر بها ويعتقون على ما فيها ياخذون عرض هذا
الادنى خطاهم هذا الشئ الادنى من الدنيا وهو الدين والذرة وهو ما كانا ياخذون عرض هذا
في الحكمة وعما تحتها الحكم والمجدة حالة العار ويقولون سيقول لنا لا يتاخرنا الله بذكره ويخافوا
عنه ويؤمنوا بحكمه العطف والحق والفضل من الجاهل والجهل او مصدر ياخذون وان ياتهم عرض
منه ياخذوه حال من الضيق فينا اى يجرى للمعزة فصرنا على الذنب عابدين المشد غير تائبين عنه
الم في حقهم ميثاق الكتاب اى في الكتاب ان لا يقولوا على الله اللطخ عطف بيان الميثاق او
متعلق به اى ما لا يقولوا والم لا يقولون يحرم على البت بالقوة عدم القوة فلا اله الا الله اقتداء على اسم
وخرج ميثاق الكتاب وورثوا ما فيه عطف على الم في حق الله فانه تقر او عا ورتوا وهو
اعتراض والارادة خير الذين يتقون مما ياخذون لا افلا تعقلون فيجعلوا ذلك لا يستلزم الاداة
الذرة القوي الى العقاب بالنعم والقرافه ما عام ومخصص ويعقب بانه على التلقين و
الذين يستكون بالكتاب واثاقها الصلوة عطف على الذين يتقون وتقول افلا تعقلون يا عباد الله
او صفة اخرى انا لا نصنع اجر الصالحين على نيتهم من وعي وضع الظاهر موضع الفتوى فيها على ان الاصلاح
لما في التفتيح وقرابك بكونه بالتحقيق والافراد الاقامة على ما سار به تعلم التمسك و
اذ نتقنا الجبل فوقعهم اى قلعناهم ورافعناهم فوقعهم واصل التوفيق النطق الجذب بحانة ظلة برصيفة
وبى ما اياك والكل وطقنا يتقنوا انه واقع بهم ساطع عليهم لان الجبل لا يثبت في الحق ولا اله الا الله
يوعده به واما الخلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم لم ياتوا بيقولوا احكام التورية لتفاهر فيرفع
الله الطوفان فوقعهم وقيل لهم ان قلعنا ما فينا ولا يصدق عليهم خذوا عدا اضرار القول اى وقيلوا
او قائلين خذوا ما اتيناكم من الكتاب بقوة مجدة وعزم على تحذيرنا وقبولنا حالنا واذا
ما فيه بالعدل ولا تتركوه كالشئ لعلكم تتقون قبايح الاعمال وزايل الاضداد واذا خذوا كبريتي
ادم بظلمهم فيهم اى اخرج اصحابهم منهم على ما يتوالدون كذا بعد من وخرجهم من
من بين ادم بظلمهم وقرا في عين عار ومقبول من اياهم فاستبد بهم عن انفسهم

الانفس

اى نصب لهم ولا يبر بوسية ويركب في عقولهم ما يدعونهم الى الاقرار به حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم
النسب بركم قالوا بل في منزلة عليكم العلم بان كلهم منه منزلة الاشهاد والاعراف على طريقة التفسير بذكر
عليه قوله وقالوا بل في منزلة ان يقولوا اليوم القيمة اى كرامة ان يقولوا انا كنا عند هذا عاقلين
لم نثبت عليه بل بعد او يقولوا عطف على ان يقولوا او قرأوا فيهم ما بالياء لان اول الكلام على
القيمة انا انكر اياها في قبره وكنا ذرية من بعدهم فاقترعناهم لان التقليد عندهم في الدين والحق
من العلم لا يصح عدل اى انهم كانوا بافعل المبطون يعني اباهم المبطون بنا الشكر وقيل لما خلق الله
ادم اخرج من ظهره ذرية كالذرة واجباها وجدلهم العقد والطق والهمهم وذكر الحديث رواه عمر بن عبد
حققت الكلام فيه في كتاب المصالح والمقاصد اى اريدنا الكلام من هذا الكلام الى ما بعد تحقيق الميثاق
العام بعد ما الزمهم بالميثاق المخصوص بهم والاصحاح عليهم بالحق السعيدة والعقلية ومنعهم من التقليد
وحملهم على النظر والاستدلال كما قاله وكذا كذا في بعض الايات واعلم بوجه قوله اى عند التقليد وانما عاقل
واكثر عليهم اى على اليهود بناء الذي اتيناها ايانا وعلمناهم على ان لا يؤمنوا بغيرنا الا الصلوات
لقد قدركم انك تعلم ان الله رسل رسوله في ذلك الزمان وجعلنا يكونون موافقا ليعلموا انهم حرة فوقع
او يعلم بن باعوا من الكنعانيين اوتى علم بعض كتاب الله فاشترى عنها من الايات ما كان سبوا او عرض
عنها فانبهت الشيطان من الحق وقيل سببه فلان من القاونين فصارت الايات روى
ان قوم من سائر الانبياء على موسى ومنعه فقال كيف ادعوا على من معه الميثاق فالحق اهلية دعا
عليهم فبقوا في التوبة ولوحشنا الرفقاء الامثال الا بر من العدل ربا بسبب الايات وملا
وتكنوا اخذوا الى الارض حال الدنيا اول السقالة واتباع صلاه فابتاعوا الدنيا واسترضوا قومه
واعرضوا عن مقتضى الايات وانما علق رفقهم بحسبة الله ثم استدر كعنه بفعل العبد تبيينها على انه
المشية سبب لفعله الجواب لم يرد وان عدمه دليل على عدم الدلالة انقضاء السبب على انقضاء سببه
وان السبب الحقيقي هو المشية وان مات هذه الباب وساطع معتبرة في حصول الميثاق
حيث ان المشية تعلقت به كبره وان حصل ان قوله ولكنه اعرض عن ما يقع موقعا اخذوا الى الارض
واتبع صلاه بالغة وتبينها على ما حمله عليه والاحب الدنيا راس كل خطية فذلك وصفه الذي على
مشرق الخ من كمثل السلب كصفته واخذوا على وهو ان محمد عليه طهرت اوتى كبريت
اى طهرت داما سوا جعل عليه بالزجر والهداوى وذكر ولم يتعز به بخلاف ما في الحديث ان الله ضعف
فلا اله الا الله لاداع الاب انما التنفس الشديد والشرطية في موضع الحال والمعنى لاصحاب الشيطان
والتيقن واقع موقع لازم التركيب الذي هو في الرفع وتبني الله بالهداية والبيان وقيل لما دعا
عياهم في حرج لسانه فوقع عاصدهم وجعلهم ياتوا كالكتاب وذكر في القوم الذين كانوا ياتوا
فاقتضوا العصف اى المذكورة على ان يورثها فانها تحققتهم بغير علم يتكلمون في نقلها في
بهم الا انقضاء بسبب انقضاء العلم اى من القوم وقرا في القوم عند القوم عند القوم

الانفس

Copyrighted material

عن ادعاء العلم بالغيوب الاما حاشا الله من ذكر قبلي اياه ويوفقه له ولو كنت اعلم الغيب
لاستكثر من الخير وامر السوء ولو كنت اعلم الخالق حالي ما جئ عليه من استكثار النافع و
اجتناب المضار حتى لا يسيء الله اني انما الانذير وبشير ما انا الا عبده من الانذار والبشارة لمفوض
يؤمنون فانهم المنتفعون بها ويجوز ان يكون متعلقا بالشيء ومتعلقا بالتدبير محمد وفا هو الذي
خلقكم نفس واحدة هو ادم عم وجعل منكم من جنس واحد من اصل واحد هو جبريل
لقوله جعلكم من انفسكم ازا جبريل وجعل منكم من جنس واحد من اصل واحد هو جبريل
الشيء الاجزئي اوجزئي وانما ذكر الضم في هذا اللفظ ليتناسب فلما انفكها اي جاعلها تحت
جملة خفيها خف عليها ولم تلق منه ما تلقى من الخواص على ما في الاذي او محولا خفيها هو النطفة
فرت به فاستمر به وقامت وقعدت وقدرت فرت به بالتخفيف وقامت وقعدت فارت بالور
وهو الحي والذهاب او من المزية اي فطنت الخلق فارت به فلما انزلت صارت ذاتا فكل بكبر
الولد في بطنها وقدر على البناء للفقول اي انقلها من الرحم عوا الله من بها لين اتيها صالحي
وليسوا اقارب صلبه لكونهم من انثى كبرياي كبر على هذه النعمة المحذرة فلما اتاه صالحي جعلها
له شركاء فيما اتاهها اي جعل الاولاد شركاء فيما آتى الاولاد فاحقوه عبد العزى وعبد
مناف على حذف الضيف واقامة الضيف اليه مقامه ويدل عليه قوله فتعالى الله عما يشركون
ايشركون ما لا يخفى شأوهم بخلقهم يعني الاصنام قبل ما خلقت حق اناها البليغ في قول جبريل
فقال لا ما يدركها في بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدرك من اين يخرج فحافت من ذكر ذكرك
لاوم فرقامته ثم دعا اليها وقال اني الله بغيره فان دعوت الله ان يجعله خلقا منك وسيتبعك
خروج فنتجه عند الحارث وكان اسمه حارثا في الملكية ففعلت فلما ولدت سمياه عبد
الحارث ولم تكن ذلك لا يلبق بالانثى ويحتمل ان يكون الخطاب في خلقكم لبي قضيت من قريش فانهم
خلقوا من نفس قضيت وكان له زوج من قريش فربته وطلبه الله الولد فاعطاهم اربعة بنين
فسميهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصي وعبد الدار ويكون الضم في شكون لها ولا عقابها
المقصد من بها وقدر نافع وابوبكر شريك في شركة بان اشكاف غيره او ذوي شروهم الشركاء في
ضوء الاصنام حتى لا يعلو سميتهم اياها الهة ولا يستطيعون لهم فعل اي لعبدهم ولا
انفسهم بنصونه فيدفعون عنها ما يعثر بها وان تدعوهم اي لشركي الهة الى
السلام لا يستطيعون ولا نافع بالتخفيف وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمني الاصنام اي انهم كانوا
الان يدركون لا يستطيعون الا انهم لا يستطيعون كما يجيبكم الله سواء عليكم او دعوتهم ام انتم
صامتون وانما لم يقل صمتكم لانه في نفي عادة الدعاء من حيث انه مستجابا لثبات على الصلوات
اولا انهم ما كانوا يدعون الا انهم لم يدعوا فلهذا قيل سواء عليكم اي صلاتكم وعاد مع واستمر على الصلوات
وعاينهم ان الذين يدعونهم دون الله اي تعبدونهم وتسمونهم الهة جبابرة انكم تسمونهم

انها ملوك

انها ملوك مسخرة فادعواهم فليس تجيبوا ان كنتم صادقين انهم الهة ويحتمل انهم لما خضعوا
بصور الاناس قال لهم ان قصاري امرهم ان يكونوا احياء عقلا مثلكم لا يستحقون عبادا وكنتم
لا يستحقون عبادا بعضكم عباد بعض عاد عليا بالانقياد والهم جبريل يسمون يا ام لهم ايد بيطشون
يا ام لهم اعين بيطشون يا ام لهم اذان بيطشون يا ام لهم ان الذين يخففون ان يقرب عبادا على
انها نافية علمت عمل الخبيزة ولم يثبت مثله ويطشون بالضم ههنا وفي القصص والرحان
فلا دعوا شركاءكم واستعينوا بهم وعداوتهم ثم كيدون فبالا فاما ان قدر وتعلمية بيطشون
انهم وشركاءكم فلا تظنوه ولا تظنوه فان لا ابا لكم لو تفرقوا على ولايتهم وحفظ ان وليي
الله الذي نزل الكتاب اوحى الى القران وهو يتولى الصالحين اي من عادته تقان يتولى
الصالحين في عبادته فضله على الباطل والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم
ينصرون من تمام التعديل لعدم مبالاة بهم وان تدعوهم الى الهة لا يستحقون عبادا وكنتم
الكبر ولم لا يسمونهم بشيرون الناطقين اليك لانهم صغر والصورة من بيطشون جبريل يسمون
اي خذ ما عفاك من افعالهم وتبطل لا تطلب شق عليهم العفو الذي هو صفة الله ابر
خذ العفو عن الذين اوالفضل وما يسهل من صفاتهم وذلك في جبريل الكرم والكرم والكرم
المعروف المستحسن في الافعال واعرض عن الجاهلين فملا تاسم ولا تلتزمهم عند افعالهم
وهذه الآية جامعة للهم الاخلاق امرة للمسلمين بالجماعة واما ينزع عنك الشيطان في
يخفك منه تخفك من وسوسة تخلفك على خلاف ما امرت به كما امرت عقيب وفكره والزع
والنزع والتخلف عن الزينة وسوسة للشيطان اغراء لهم على المعاصي وان عاجل بغيره اسبق ما
يسوقه فاستعد بالله انه سميع سميع استعاضوا عن عليم يعلم ما فيه صلاح امر فيهم
عليه او سميع باقوله اذ اذك عليم بافعالهم فيجاء به عليه معني انك من الاستعاضة ومن رقة
الاستطاعة ان الذين اتقوا اذامهم في نعمة الشيطان له منه ويصون لهم فاعل طاف وطاف
كانا طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر ان تفرق بينهم او في طاف به القيا ليطيف طيفا ورا
ابن كثير وابوعمر والكاكي ويعقوب طيف على انهم صدر او تخفيف طيف كلتي وجرت
والله بالشيطان الجنس ولذا كن جمع ضمير تذكروا ما امر الله به ونهى عنه فاذا هم مبصرون
بسبب التذكروا في الخطا ومكرب الشيطان فيخرجهم من عنده ولا يشعرون فيها والاية
تاكيد وتقرير لما قبله وكذا قوله واحضروهم يدورهم اي واخوانا شيئا طين الذين لم يتقوا
عند الشيطان في الفهم التذكير من الله عليه وقري تذكروهم مرة وبما تذكروهم كانهم
يعينهم بالنسب والاعلاء وهو لا يستطيعونهم بالاتباع والامتناع ثم لا يقدرون
لا يكون عن اقتناعهم حتى يبرروهم ويجوز ان يكون الضمير للجنس اي لا يكون الضمير هو ولا
يقدرون كالتقريب فيكون الضمير للاخوانا شيئا طين من جبريل الضمير الى الجاهلين فيكون

Copyrighted material

بينهما وقرى وان بالكر
الاسستيا فليكن
الدينى انما ادا
لعتيم الدين
ص

المحقق الكبير العظيم
المؤرخ المحدث
١٢٤٥

وتمكن الـ

وهو الذي سمع الرسول وروى انهم سئلوا اي ولاء يصلي قد عاه فخرج صلواتهم جاء فقال
منكم عن اجابة قال كنت اصلي قال الم يخرج فيما اوى الى استحيوا الله ورسوله واخذوا
فقبل من اجابة لا تقطع الصلوة فان الصلوة ايضا اجابة وقيل ان دعاءه كان لا يخرج
الناحية والمصلين ان يقطع الصلوة لثقله وظاهر الحديث بنا الاول لا يحبسكم من العلوم الدينية فانها
حياة القلب والجلوس قال لا يخرج الجاهل حلقته من البيت وثوبه كفء او ما يورثكم الحياة
الادوية في النعيم الدائم العقاب والاعمال او من الجهاد فانه سبب بقاكم اذ لو تركوه لقلبتكم القدر
قتلهم او الشراة لقتلهم ثم بعد حياة عند ربهم من اجل ان الله يحول بين المذنب وبين الله تعالى
فربما العبد كلفه ونحن اقرب اليه من جبل الوريد وتبين على من مطلق على كنفونات القلوب
يقطع عند صاحبها او حث على المباداة لا خلاص القلوب وتصفيتها بقدر ان يحول الله بين
قلوب الموت او غيره او تصور وتخييل تملكه على العبد قلبه فيفسد عاينه ويغير مقاصده ويحول بينه
وبين الكفر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المذنب والتشديد على
حذف الهمة والقادر على الرأى والامر بالصبر على الوقوف على لغة شديدة في الله والى الله عز وجل
فيما انكم على اعمالكم وانما الفتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة انفقوا نبيهم اشره كافر
المفكر بين اظلمكم والمداخلة في الامر بالمعروف واقترب الكلمة وظهر البدع والفساد في الجهاد
على ان قلبه لا تصيب ما جوب الامر على معنى ان اصابتكم لا تصيب الظالمين منكم وفيما جوب الشرط
متردد فلا يليق به النفي المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النفي ساق فيه كفارة او خلاص لكم لا يحط لكم
واما صفة الفتنة والنفوس فيه شدة وذلان النفوس لا تحل النطق في غير العلم والادب على اعادة القول
حتى اذا جرت الظلمة واختلفت جواريف قد حلت بيت الذنب فقط واما جواريفهم مخدوف لقراءة
قل القاصدين وان اختلفت في المعنى وتغيرت ان يكون نهيا بعد الامر باقتداء الذنب في التعرض للظلم فان
وبالذنب يصيب الظالم خاصة ويؤيد عليه ومن في منكم على الوجوه الاول المتبعض وعمل الاخرين
التبيين وفائدة التنبيه على ان الظلم منكم اجمع فيكم فيكم واعلموا ان الله شديد العقاب والكره
او انتم قلبي تستضعفون في الارض ارض مكة يستضعفكم قرش والخطاب للراجلين وقيل العرب
كافة فلهذا كان في اذني ابي فارس والروم تتخافون ان يخطبكم انتم بمقام قرشين ومن عداكم
فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم فهاكم الى الدنيا او جعلكم ماوى تخصون به عن
اعدائكم وايكم تصور على الكفار او يخطبوه الانصار او يابوا والمداخلة يوم يروى فيكم من الطيبة
من الغنائم لعدائكم شكوا هذه النعم يا ايها الذين آمنوا لا تحسروا هذه النعم بل يحفظوا
الغنائم والسنن او بان تفرقها خلاص ما تظنونه وبالفعل في الغنائم لعدائكم منكم
وم خاص في قسمة اخرى وعشرين ليلة في الف الصالح ما اخلتكم من النسيئة على ان يسيروا
الاخلاقهم باذنهات في ارجاء من الكافق الا الذين اوعاهم سعد بن معاذ فبقوا وقالوا

البيان ابانة وكان منا صالحهم لان عيالهم حاله في ايديهم فيعنه اليهم فقالوا ما نرى هذا منكم
حكم سعد فاشرا راحله انه الذبح قال ابو لينة فاشرا لث قوماى حتى علمت ان قد خنت الله ورسوله
وهم من قسرات فتدفع على سارية في السجدة وقال والله لا افوق طعنا ولا اشرا يا حتى اموتوا
يؤوب الله على فمكت سبعة ايام حتى خرجت من عليه ثم تاب الله عليه فقبله قد تبت عليه فكل
نفسك فقال لا والله لا احبها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحل في جناه فكله بيده فقال ان من
قام قربة ان العبد وارثي الى اصبت فيها الذنب وان اخلع زعماله فقلوا هم جبرك انك انت
به واصل الحق انقص كما ان ااصل الوفاء التمام في قوله في هذه الامانة لتضمنه اياه وعونه امانكم
فيما بينكم وهو يرمي بالعطف على الاول او منصوب على الخطب بالاول وانتم تعلمون انكم تفرقون
او انتم علمي بغيره في الحق القبيح واعلموا ان ما اموالكم واوالادكم فتنة لانهم سبب الوقوع في الاثم
العقاب او محنة في الله تعالى ليوكم فيهم فلا يحكم حرم على الخيانة كما في لينة وان الله عنده اعظم
لمنا اثر حتى الله تعالى عليهم وراى حدوده فيهم فاني طوي الحكم جاني فيكم اليه يا ايها الذين آمنوا
الله يحكمكم وقانا هداية في قلوبكم تفوقون يا ايها الحق والباطل ان فضل يوق بين الحق
المبطل باعزان المؤمنين واذا لاله الكافرين او خرجت الشهادت او حجة او حجة او حجة او حجة او حجة او حجة
او في يوم لا ينفعكم ولا يصيبكم قولهم بت افعل كما ترضى طوعا او نكرا الى الصبح
ويكفر عنكم سيئاتكم ويسرهما ويغيركم بالحق والحق عنكم وقيل السنين الصغار
والذين يحب الكبار وقيل الروا تقدم وما تاجر لان في احد ربه وقد غفر الله لهم والله ذو الفضل
العظيم تنبى ان ما وعد الله لهم على التقوى تضمنه من ورائه وان ليس باي حجب تقدم عليه
كالمية اذا وعد عبده انما ما على عمل واذا عجز عن الدين كقولنا لا تملأوا قلوبكم فربما كان ملكة
ليست برة الله في خلاصه مكرهم واستيلاء عليهم والمفوض ذكر فيكم وتلك ليست برك
بالعقوبات واللعنات الا انهم بالجمع قولهم صرنا حية الله لا حراك به ولا يلج وقرئ ليست برك بالشر
وليست برك في البيات وليست برك او يقتلون بغيرهم او يخرجون من مكة وذلك انهم لما
سجدوا لسلام الانصار وبعثهم في قلوبهم واجتمعوا في دار الندوة في بيت اور وناجوه فدخل
عليهم ابي بكر وعمر وشيخ وقال انما نجد سمعت اجماعكم فارت ان احضركم ولين تقدموا
رايا وبضا فقال ابو العتري راى ان تحسوه في بيت ورة وامنائه غير كوة ثلثه اليه
لما صعد وشرا من حاشية بيت فقال لا يخرج بشرا راى يا ايكم من يتبعكم في قومه وخيلهم
ايديكم فقال عثمان بن عمرو راى ان تحسوه على من فتح جوهه ارضكم فلا يحرككم ما صنع فقال
بنو النخيلة فموا غيركم ويقالكم بهم فقال ابو جهم لعمري انما راى ان تخرجوا من ارضكم
على ما ونقطه سيفا ويضربوه ضربة واحدة فتنتفخ دم في الصبايل فلا يلقى سبوا حاشم
على حرب قرشين لهم فاذا طلبوا العقل عقتله فقال صدق هذا الفتنة فتفرقوا على رايه

Copy ng versity

فان يرى انهم انما يسمون بالبرية والبرية بالبرية فثبتت عندنا من الله على هذه الصفة وخرج من البرية
الفار. ويكرهون ويكرهون الله ببركة من علمهم او بحالهم عليه بمعاملة الكافرين معهم بان اخرجهم الى
برية قتل المسلمين في اعينهم حتى يخلصوا عليهم فقتلوا. والله جل الكريم. اذ لا يؤمن بكفرهم دون كبره
وان سادوا قتله هذا في الحلال ولا يجوزنا طلاقه البتة لما فيه ايام الدم. واذا نكح عليهم باننا
قالوا قد سمعنا من الله ان الله قد سمع هذا هذا قوله نصير الحارث واسناده الى الجميع اسنادا
فقد روي في الصحيحين انهم قد قاصروا او قتلوا الذين ائتمروا في امرهم وهداية مطربة لهم وفط
عنادهم اذ لو استقاموا على دينهم انما كانوا قد خدعهم وقرعهم بالقرع عشرين سنة فقام
بالسيف فلم يزل يقاتلهم مع انهم في طاعة الله فقام ان يلقوا خصصوا في ما يليان
ان هذا الاساطير الاولى. حاسطه الاولى من القصص. واذا قالوا الذين ان كان هذا هو
الحق من عندكم فما مطعون في حجة السماء او اثبتا بغير اليتم. هذا ايضا كلامه في الاثبات
ابن جبريل يروي انما قال النضر ان هذا الاساطير الاولى قال له النبي صلى الله عليه وسلم ويكره كلام الله
فقالوا ذلك واللعنة ان كانا ان حقا من الاساطير المطعون علىنا عتقة على انهم او اثبتا بغير
اليتم سواء والارادة انهم والبرية والبرية التمام على كونه باطلا وقرع الحق بالبرية على
ان هو مستند في قصصه وفيما في التوفيق فيه الدلالة على ان المعاني تكون حقا بالوجه الذي
يرسمه النبي صلى الله عليه وسلم وهو تنبيه الحق مطلقا ليجوز ان يكون مطابقا للواقع غير ان الاساطير
الاولى. وما كان الله يعذبهم وانت فيهم وما كان الله يعذبهم وهم يستعصمونه. بيان
لما كان الموجب لاهلهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام تأكيد النفي والدلالة على ان
تقديمهم عند الاستيصال والتميز بين الظاهر من خارج عن عادته غير مستقيم وقضائه والمراد
بالتعقار هو اما استغفار من يقرئهم المؤمنين او قولهم الامم غير انهم او فوضه عن
لواستغفار والتميز بقرئهم قوله وما كان ربي لهم الا في القوي ظلم واحدا يصلحون. وما لهم ان
لا يعذبهم الله وما لهم بما ينجونهم من تعذيبهم حتى قال ذلك وكيف لا يعذبون. وهم يصرون
عن السجود والام. وحالهم ذلك من صدره عنه الحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الحق في
احصاءهم عام الحديبية. وما كان اوليائه. مستحقين ولاية اخرا مع شركهم وهو
لما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والبرية فنصدهم من ذلك ونخرجهم من مكة. ان اوليائه
الا المتقون. من الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمان لله. وكذا كبره لا يعلمون
ان لا ولاية لهم عليه لانه ثبت بالاثبات انهم يعلمون ويعاندهم اذ اريد انهم لا يوافقون الله
وما كان صلاتهم عند البيت اي دعاؤهم او ما يحسون صلاة او ما يصنعون في موضع
الاشياء صفوا فقالوا لا يكفوا اذ صفر وقيل بالقصر اليك. وتصفيقا لثقلته
من الصفة او الصفة على ابدال في التضعيف بالياء وهو ان صلاتهم بالنصب على انهم

ومثل في الكلام لتعريف استحقاقهم العذاب او عدم ولا يثبت لهم الجحيم فانها لا تثبت عن هذه الصلاة روي
انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مستبشرين بين اصحابهم يصفون فيها ويصفقون فيها ويصفقون فيها
لأنهم يفعلون ذلك اذ اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي فحلفوا عليه ويثرون انهم يصلون ايضا. فذكر قول
العذاب. يعني القدر والامر يوم يروى في عذاب الآخرة واللام بحجج ان يكون للعهد والمهم والاشياء
عذاب. بما كنتم تكفون اعتقاد او عمل ان الذين كفروا ينفقون على اهلهم ليصنعوا عهدا بغير الله
تركت في المطعون يوم يروى وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعمون كل واحد منهم كل يوم عشرة خبز
او في اربعين اسنانه يوم احد الفتي في الحبس سبعة اشهر في الحبس والفقير عليهم
اربعين اوقية او في اصحاب الغيرة لما اصاب قريش بغير قريشهم اعيدوا بهذا المال على
محمد صلى الله عليه وسلم لعلهم يتركونه تاركا فقلوا والمراد بسيد الله دينه ولا يتابع رسله. فينفقون
بتمام الحق الاول احصاء انفاقهم في تلك الحال وهو اتفاق يروى الثاني اجتناب عن انفاقهم
فيما يستقدرون اتفاقا واحدا ويحتمل ان يراها واحدا على ان سابق الاول لبيان خفض الانفاق
وساق الثاني لبيان عاقبته وان لم يقع بعد. ثم كونه عليهم حسرة. ندما وعما لفظها
من غير مقصود وجعلها كانهما نصير حسرة وهي عاقبة اتفاقا مباغته. ثم يغلبون. اخر الامر
وان كان للرب بينهم حساب لا قدر ذلك. والذين كفروا اي الذين ينفقون على الكافرين كما اذ لم
بعضهم الى جهنم بحسرة. ساقول. ليعلم الله الحبيب في الطب الكافر من المؤمنين او
الفاخرة الصلاح واللام متعلقه بحسرة او يغلبون او ما انفقوا لشركهم في عبادة
رسول الله صلى الله عليه وسلم مما انفقوا في عبادة الله متعلقه بقرئهم ثم كونه عليهم حسرة وقسوة
واكثرت ويقصوب ليعلم من التمييز وهو بلغ من البنية ويجعل الحديث بعضه على بعض ليرى
جميعا فيجعله ويضم بعضه لبعض حتى يتركوا الفطان دحاهم او يضم الكافر الى الكافر
ليزيد عذابهم كما لا يخفى فيجعل في جهنم. حله او تلك. اشارة الى الحديث لانه مقدر بالقرئ
الحديث او المتفقين. هم الخاسرون. الكافرون في الحسرة لانهم خسروا انفسهم واموالهم. فكل
الذين كفروا يعني اباسفان واصحابه والمعن قد لا يعلم. ان يثرون عن معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم
في الاسلام. يعجزونهم ما قد سلف من ذنوبهم وقرباياتهم والكف على خطيئهم ويعجز على
البناء للفاعل وهو الله وان يعودوا الى قتاله فقد مضت سنة الاولين. الذين يخرجون
على الانبياء بالتميز كما جرى على اهل بدر فليست فيهم احد فكل وقتلوا جميعا لا يكون في
لا يوجد فيهم شرك. ويكفون الذين كفروا. ويضمون عنهم الادب الى باطله. فان انتم
عز الكفر. فان الله يابعدوا بصبر. فيجاءهم على انفسهم عنه واسلامهم وعزهم يقوي
لعلهم بالتاء على معنى فان انما يتقوا من الجهاد والعبادة الى الله والافراج بظلمة
الكل فيكون الايمان بصبر حجابكم ويكفون بتعليق بانفسهم ولاية على انهم يستمر على انفسهم

[illegible][illegible]

216

五

من وراهم من الكفرة والشركية تغريقا على الضلالت وقولهم بالعدل والحق فلما انقلبوا من ذلك
والحق واحد فانه لا شريك له ولا شريك له في قدرته فلهذا لا يملكون ان يعقلوا
واما نحن فنحن في قدرته معا حدين حياينة نقص حركته عندهم على سواد على عدد وطريق قصدهم
ولا تباينهم في الحرب فانه يكون في حياينة منكر او على سواد في الحوق والاعلم بنقص العبد وهو في موضع
الحال في الشايرة على الوجه الاول اي ثابتا على طريق سوية او منه او في الشبقة فاليهم ومنه ما يعرفه وقوله
ان الله لا يحب الخائنين تعليل الامر بالبينه والبرهان من مناجرة القتال للرب عليه السلام على ان
الاستيناف والاحتجاب خطا للبينهم وقوله الذين كفروا سبقوا فعولاه وقرابن عام وقوله
وصفص بالبيان على ان الغادر ضارجه او من خلفهم او الذين كفروا او الغفور الاول انفسهم في ذلك
او على تقدير ان سبقوا وهو ضعف لان ان الصدرة كالوصف فلا يحذف او على اقله الغفور على
انهم لا ينجون بالنجاة على اية ابن عام وان لا صلة وسبقوا على ما بعين اي عقلتين و
الاظهر ان تعليل النجاة لا يحسنهم سبقا فافلتوا لانهم لا يفوتون الله او لا يجدونه طابعتهم
عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان الله لا يعلو على سبيل الاستيناف وبعد الالة لا تحذف
من بينه العبد والحق العبد وقوله في حق اقلت من قبله الشكرين واعدا ايا المؤمنين انهم
لن يفتنوا العبد واللفظان ما استعظم من قوة من كل ما يتقوى به في الحرب وعقبة ابن عام رضى
سمعة عن يقول على المنبر الان القوة التي تلتا ولعلهم خضعت بالذلة لانه اقواه ويزيل الخير
لهم الخبير التي تشرط في سبيل الله تعالى في مفضل او صدر صميم به يقال رباطا ورباطا ورباطا
مرابطة ورباطا او جمع رباط كفضيل ومفضل وقراب رباط الخير يصم البناء وسكونه رباطا و
عظمه رباطا على القوة كعطف جبريد على الملائكة شهابون تخوفون به من يعقبة
شهابون بالشكر والضمير لا استعظمه والاعداد عدوا له وعدوه كره يفتن كفاية وقراب
من دورهم من غيرهم الكفرة قبلهم وقراب النافقون وقيل العرس لا تعقلهم لا تعقلهم
باعينهم الله يعلمهم يعرفهم ويانفقوا في سبيل الله يعرف اليكم جزاؤه وانتم
لا تعلمون بتعظيم العبد ونقص الثواب وان جحوا حالوا منه الجناح وقوله عدى بالدم
للمسلم الصلح او للاستسلام وقوله البور بالكره فاجح لها وما حادهم ونانث الضمير
السلام على نصيرها فانه قال السلام اخذها ما رضى به وللرب بكيفك من انفسها جرح وقوله
فاجح بالغم وتوكل على الله ولا تخف من ابطانهم خذ عافيه فان الله يعصمكم منكم ومنه
بهم انهم صحت مع الاقوالهم العلم ببنيتهم والالة مخصصة باحد الكتب لا بالاقوال
يقسمهم وقيل عامة تحتها بالسيف وان يريدون ان يجدوا فان حب الله فانه
عصمكم الله وكافكم قال جبريل وجبت لكم حاكمكم ان تلبسوا حرا الثياب وتشتبوا
حب الله اي كتموه وباللغو منين جميعها والفتن قلوبهم مع ما فيه من العصبية و

بما ان كل من يفتن
فاطحة اليرهم

الضعفة

والضعفة في ادنى شئ والتمالك على الانتقام بحيث لا يباد بالثقل فقلوبهم قلبان صمد الكف
واحدة وهذا من عجزه صلوات الله عليه وبانية لو انفتحت مائة الارض جميعها ما الفت بين قلوبهم
اي تنافى عداوتهم الى ان لا تنفق متفق في اصلهم ذات بينهم مائة الارض لا اموال لم يقدر على الالة
والاصلاح ولكن الله الضعفين بقدرته العالمة فانه لا يملك للقلوب يعقل كيف شاء الله عز وجل تمام
القدرة والعلية لا يعجز عليه ما يريد حكيم يعلم انه كيف ينبغي ان يعقل ما يريد وقيل لا يملك الا في الارض والخرج
كان بينهم احسن لا احقرها ووقايح هككت فيما سادتهم فانتهم الله شاهدك والعبد بينهم بالامام
سنة تصافوا وصاروا انصارا بالابن النبي صلى الله عليه وسلم كافيكم ومن ابتغى من المؤمنين اما في الحرب
على القصد بعد كونه اذا كانت الجحش واسم الفتن عسكروا الضمير كسيف مرهنة او الجحش عطف على
الكنة عند الكوفيين والرفع عطف على اسم الله اي كفار الله والمؤمنون والاية نزلت بالبينة في غوة
يرون وقيل اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عرسه فزنت وذلك قال ابن عباس
رضه ما نزلت في اسلامه بالابن النبي صلى الله عليه وسلم على القتال بالبحر في حركته عليه واصلة الرض وهو
ان بينكم الرض حتى تشفى على الوجهين والخص ان يكون حكم عرسه من صابون يعطون ما ين
وان يكون حكم مائة يعطون الف الف الذين كفروا بشرط في معنى الامر بعبادة الواحد للفترة والوعد
بانهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأييده وقراب ابن كثير ونافع وابن عام تكمي بالثبات على الايتين وما فرغهم
البصر بان في ان تكون حكم مائة بانهم قوم لا يعقرون بسببهم جرمه ما بهدته واليوم الامر لا يشق
اشبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالة الدرجات فقتلوا او قتلوا ولا يصدقون بانه الا لظهور
والقدرة الا ان حصف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان تكون حكم مائة صابون يعطون ما ين
ان يكون حكمكم ان يعطوا الف الف باذن الله لا اوجب على الواحد مقاومة العشرة والاثبات لهم وتقل
ذكر عليهم خفف عنهم بقاوة على احد الاثنين وقيل كان فيهم فله قاموا بذكرهم ثم لا تشقوا خفف عنهم
ونكسروا على الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف الله
وقيل ضعف البصر وقوله متفقين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قوة حاصم وقرية والهم وهو قوة البنا
واسرع الصابرين بالنصر والمهولة فكيف لا يعطون ما كان النبي صلى الله عليه وسلم في النبي على العهد ان يكون له
اسرى وقراب البصر بان التاء حصة يحسن في الارض بكثرة القدر وبها يغنيه حتى يذركم ويقتل حربه و
يعتزلهم ويستولوا هذه ثغرة الرض اذا انقذ واصلة الشجاعة وقوى يحسن بالشدة بالمبالغة
مريدون عيش الدنيا خطا ما جازكم الغداة واسد بريد الاخرة والله يريدكم ثواب الاخرة او سبيل
الاخرة من اعز ومنه وقع اعداءه وقراب الجحش الاخرة على اصله الضعفاء كقوله اكل امرئ حبة من
فانار يؤخذ باليد نارا والله عز وجل يعادى لياك هذه اعداء حكيم يعلم ما يليق على حال ويخفف
بالا اعداء الشيطان ومنع عن الاعداء حين كانت الشبهة للشركين وجبر بينه وبين الله لا تحل
للارواح والقلوب المؤمنين روى انه صلى الله عليه وسلم في يوم بدر سبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابي طالب

طالب

لأن عادة العرب أن لا يقولوا
امرأته ولا بنته ولا أخاه
الغيب ولا غيره

[illegible]

العلية ومن عمارتها تميزها بالفرش وتنفيرها بالشرج واداءة العبادة والذكور ورسا العباد فيها
وصياها بالمال بتميزها كحديث الدنيا وعزها بصلح قال الله تعالى ان بيوتكم خالصا لعباده وان تزاوروا
فيها فمما رها فطلق في العهد تظاير في بيت ثم رار في بيت حق على الشورى ان يكتم نايه وانما لم يزل الايمان
بالرسول لما علم ان الايمان بالله قرينه وتحمده الايمان به ولله لاله قوله واقام الصلوة واخر الركوة عليه
ولم يخش الله اى في اجواب الدين فان المشية من المحاور جلية لا يكره الرجل ان يكرهها ففعل اولئك
ان يكونوا من المرتبة بكونه بصفته التفرغ قطع الاطاع للمشركين في الاصداء والاستغناء باعمالهم
وتوحيهم بالتمتع بانهم من رتبته فان ههنا مع كمالهم اذ ان اصداءهم كمالهم بين عسى وعمل
فما ظنكم باصداءهم ومنعها التي من ان يعرفوا باعمالهم ويحكموا عليها اجعلتم سقاية الحاج وعماة
للسجدة لادم كن امن بالله واليوم الآخر وجاهدوا سبيلا الله السقاية والعامة مقصد راسخ
وعمر فلا يشبهه بالخشية بالادب من اصداءه اصداء سقاية الحاج كذا من اوجاعهم سقاية
الحاج كما ياله من امن ويؤيد الاولة وقراءة من قرأ سقاية الحاج وعمره المسجد والفقير ان يشترك في
واعمالهم المحيطة بواجبهم بخلقهم بالؤمنين واعمالهم ثم قرأ ذكر بقوله لا يستويون عند الله
وبين عدم شئ واهم بقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اى الكفرة ظلمة بالشر ومعاداة الرسول
من حكيم في الصلابة فكيف ياب وونه الذين هداهم الله ووفهم الحق والصلوب وقيل المراد بالظالمين
الذين سبوا فيهم وبين المؤمنين الذين آمنوا وجاهدوا سبيلا الله باعمالهم القوم
احفل ورجع عند الله على رتبة وكرامة من لم يجمع هذه الصفات او من احد السقاية والعامة عندكم
واولئك هم الغايبون في الشواهد وبسبب الله ورسوله يشرعهم برهة من رزقهم وجنات
لهم فيها أزواج مطهرة فيهم مقامهم وهم في الآخرة في شجرة بالتحصيف وتكميلهم في الشايات وراة
التحصين والتعريف خالدين فيها بها **ان الله لا يهدي القوم الذين لا يتوبون ولا يصدقون ولا يؤمنون ولا يؤمنون ولا يؤمنون**
الله عنده اجر عظيم **يتحقق دونه حال استوجبوه لاجل او نعم الدنيا** يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
اياكم واخوانكم وليتدبروا في المآثر من قاتلهم بالبرهجة قالوا ان هاجرا قطعنا اباؤنا
وانما نأوينا وعشائرا ذهبنا نقتلهم بقتلنا ضايعين وقيل نزلت في سبيهم مولاة السخة الذين
ارسلوا في الحقل مكة والحق لا يتخذونهم روبا ينفقونهم الايمان ويصدقونكم في الطاعة لقوله ان اتخولوا
الكفر على الايمان ان اختاروه ووصوا عليه ومن يبق لكم منكم فاولئك هم الظالمون بوضعهم
المولاة في غير محله فان كانا بائناكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم اقرافا فكم ياخذ
بالعشرة وقيل من العشرة فان العشرة جماعة ترجع اليها عقد العشرة وقول ابو بكر وعمر في
وعشائركم واموالا فترفعوها استحقها حوجا وخشونة كسادها فوات وقتها
ومكان ترضوا احب اليكم من الله ورسوله وجاهدوا سبيلا الله **الحب الاختيارى دون الطبيعي**
فانه لا يرضى تحت التكليف والتخلف عنه فترجعوا حتى ياتي الله بامرهم جواب وعيد والامر

عقوبة

كبد رويحة مكة فزيلة الظلم كراوية

معه عجلة او اجلة فمير فتح مكة والله لا يهدي القوم الظالمين لا يرضى من وفي الالة شديدا
عظيم وقدره يتجلى عنه لقد نصركم الله في مواطن كثيرة بين مواطن الحرب ومواطن القربى ويوم عذابي
وموطن يوم عذابي ويوم عذابي ان يدر في ايام موطن او يفر من موطن بالوقت كقصد الحين والايام
اياله قوله **واذا جئكمكم كثرتم** منه ان يعطف على موضع في موطن فانه لا يقبل في كثرتم كما فيما اصنف
اليه المعطف فحسب يقضي كثرتم واخبارا اياهم في جميع موطن وحسين واوبين مكة والطايف حارب
فيه رسول الله وموالمسلمون وكانوا اثنتي عشرة الف الفة من حصص واعنت مكة والغان الفقة اليهم في
الطفاة هو اذن وثقيفا وكانوا اربعة الاف في النقصا قال النبي صلى الله عليه وآله وكبره في اذينة المسلمين
لن تغلب اليوم بركة انما يابكشتم واقتتلوا قتالا شديدا فادركك في اعيانهم واعفاهم على
كثرتم فانهم لم يوافقوا بلع قدوم مكة وبقوا رسول الله صلى الله عليه وآله وليس معه الا العبيد اخذ اليهم
وابتغوا ابو عبيد بن الحارث ويا حبيكم بهذا شرارة على تنافس شجاعة فقال للمعالي وكان حبيبا
حبيبا بالظلم فنادى يا حبيبا الله يا حبيب الشجرة يا اصحابي بركة البقرة فذروا عنها واحدا يقولون
ليكن ليكن ونزلت الملايكة فالتفتوا مع المشركين فقال لهم هذا حين تم الوطيت ثم اخذ كل واحد
في عام ثم قال انهم معا وارب الكعبة فانهزفوا فلم يقنعوا اى الكثرة شيئا من الاغاة او زامر
العدة وضاعت عليكم الارض ما رجعت اى بجزيرة الى سبيلهم لا يجدونه فانهزفوا في اليه
نقصكم ثم شدة الحرب والانتصاف في كفاك لا يسهل مكانه ثم وليتم الكفاية لظهوركم **عذابي**
منهم ومن الادبار الهاب الى خلف خلافا لاقبالهم فانهزفوا سكتهم رجعت الى كفايتهم وانما
عذابي رسول الله صلى الله عليه وآله الذين انهم مولوا وادارة للعب على اخذوا وحالها وقيل من الذين ينقطع
مع الرسول ولم يبقوا وانزل جنودهم لم يروها ما عذبكم في الدنيا وما عذبكم في الآخرة اوتى الله عشر
على اختلاف الاقوال وعذب الذين كفروا باقتدر والاسر والاسر هو ذلك جزاء الكفر اى ما فعلهم
جزاء كفروهم في الدنيا ثم يقول الله عز وجل **منهم باليقين للاسلام والله عفو رحيم**
يخافونهم ويتقونهم روى اناس منهم جافا لرسول الله صلى الله عليه وآله وقالوا يا رسول الله انت
خيرنا اليهم وابشرهم وقد نبينا اهلونا واوالا وانا اخذت اموالنا وقد سبي يوم بدر ستا لاف من ارضنا
نالا بوالفهم ما لا يحصى فقال اخذوا ما سبناكم وما سبناكم فقالوا ما كنا نعلم الا اننا سبنا فقال
رسول الله صلى الله عليه وآله ان هؤلاء جافا حليين وان اخبرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدوا الا اخرج
مشائنا لان بيده سبي وطايف نفه ان سرقة فثانة ومنه لا فليطعنوا وليكن قضاة علينا
حتى نصيب شيئا فنقطع مكانه فقالوا امرينا وسلمنا فقال لا لادري اهل فيكم في الامر في
وقرأوا فيكم فليسوا الدنيا وقصصا انهم قد رجعوا بالاراء الذين امنوا اى المشركين تجلس في
باطنهم اولادهم ان يحببهم كما يحببهم من الاجل والانه لا ينظر وانه لا يجتنب من الغاشا
فهم ملائكة لها غايها وقيل يدبر على انما الغالب بخاسته تجلسي ما بين عبيد ربه ان احب اليهم

فانما قالوا في ايام موطن او يفر من موطن بالوقت كقصد الحين والايام
اياله قوله واذا جئكمكم كثرتم منه ان يعطف على موضع في موطن فانه لا يقبل في كثرتم كما فيما اصنف
اليه المعطف فحسب يقضي كثرتم واخبارا اياهم في جميع موطن وحسين واوبين مكة والطايف حارب
فيه رسول الله وموالمسلمون وكانوا اثنتي عشرة الف الفة من حصص واعنت مكة والغان الفقة اليهم في
الطفاة هو اذن وثقيفا وكانوا اربعة الاف في النقصا قال النبي صلى الله عليه وآله وكبره في اذينة المسلمين
لن تغلب اليوم بركة انما يابكشتم واقتتلوا قتالا شديدا فادركك في اعيانهم واعفاهم على
كثرتم فانهم لم يوافقوا بلع قدوم مكة وبقوا رسول الله صلى الله عليه وآله وليس معه الا العبيد اخذ اليهم
وابتغوا ابو عبيد بن الحارث ويا حبيكم بهذا شرارة على تنافس شجاعة فقال للمعالي وكان حبيبا
حبيبا بالظلم فنادى يا حبيب الله يا حبيب الشجرة يا اصحابي بركة البقرة فذروا عنها واحدا يقولون
ليكن ليكن ونزلت الملايكة فالتفتوا مع المشركين فقال لهم هذا حين تم الوطيت ثم اخذ كل واحد
في عام ثم قال انهم معا وارب الكعبة فانهزفوا فلم يقنعوا اى الكثرة شيئا من الاغاة او زامر
العدة وضاعت عليكم الارض ما رجعت اى بجزيرة الى سبيلهم لا يجدونه فانهزفوا في اليه
نقصكم ثم شدة الحرب والانتصاف في كفاك لا يسهل مكانه ثم وليتم الكفاية لظهوركم عذابي

ما كملاب وقوى بحسب كونه وكسر النية وهو كعبه في كعبه واكثر ما جاء بها النجس فلا يبرئ من الجسد
الحرام النجس منهم وانما نرى الاقرب للمباحة او للمع عن دخول الحرم وقيل للمراة النجس على وجه القوة لانهن
الداخلات مطلقا واليه ذهب ابو حنيفة رحمه وقاس ما كتب بالساجد على السجدة الحرام في المنع وبني على
ان الكفار يحاطون بالافروج بعد عامهم خلا يعني بعينته براءة وبني التا سعة وقيل سعة العواجم
وان حقت عليه فقراسب عنهم الحرام وانقطاع ما كانا لكم من قديمهم من الحاسب والارزاق
فمن يفتنكم الله فخذ من عطائه او تفقد بوجه اخر وقد اخبر عنه بان اسر الله عليهم
مدرا ووفق اهل النبالة وجرش قاسموا وماروا بهم فتح عليهم البلاد والغنائم وبوجه الهم
انهم من اقطار الارض وقوى عايله على انصارها كاهافه احوال ان شاء عقده بالمثنية لنقطع
الامال الى الله وليست على من تغفل في ذلك وان الفخ الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام دون
عام ان الله عليهم باحسانكم حكيم فيما يعمل ويمنع فالتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
اي لا يؤمنون بها على ما ينبغي كما بيناه في اول السورة فان ايمانهم كمالا ان لا يخرجون ما حرم الله ورسوله
ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اتبعه والحق انهم يحلفون اصل دينهم
المستوحق اعتقادا وعمل ولا يؤمنون دين الحق الثابت الذي هو ناسخ الايات ومطلها من الذين
اولوا الكتاب بيان للذين لا يؤمنون حتى يعطوا الجزية ما تقر عليهم ان يعطوه مستحق من جزية
اذ قضوا عن يد حال الفري اي من يد موالية بمعنى فمنا ومن او عن يد من يفتن فكل من يابدهم غير
ماعتين يابدي تحريم ولا كفر منع من التوكيد فيداو عن غنى ولا كفر من لا يفتن من الفقه او غير قاهرة
عليهم بمعنى عاجز بها اذ لا او من الجزية بمعنى بقدر املة عز يد الير او غير النعم عليهم فان ابقا لهم الجزية
نفقة عظيمة ومن صاعرون اذ لا وعز ابن عباس رضي الله عنهما في الجزية التي يؤخذ عن عتق وعقوبة
الاية يقتضي تخصيص الجزية باهل الكتاب ويؤيده ان عمر بن الخطاب لما كان في الجحش حتى شهد
عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه اخذها من الجحش وكان قد اعلمهم بشوقهم سنة اهل الكتاب في ذلك
لان لهم شهرة كتاب فالحقوا بالكتابيين واماسية الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند ابو حنيفة
رحمهم تؤخذ منهم الا من مشرك العرب لما روي الزهري انه عزم صالح عبدة الاوثان الا ان من العرب ومن
ما كرمهم يؤخذ من كل كافر الا من لا يقاتل في كل سنة دينار سواء فيه الفخ والفقر وقال ابو حنيفة على الفخ
ثمانية واربعون درهما وعلى الفخ الكسوف ربعا ولائين على غير كسوف وقالت
اليهود عن ابن ابي عمير انما قال بعضهم من متقدمهم او من لا يقاتل بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم
بعد وفاة نخت فاستمر في حفظ التوراة وصحوا اهل الله بعد مائة عام اهل عليهم التوراة حفظا
فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا الا ان الله والذين على ان هذا القول كان فيهم ان الاية قرئت عليهم
فكم يكن يجمع بها لكم على التكذيب وقراهم والكثا ويعقوب عن ابن عباس عن علي بن ابي طالب عن ابي
غير موصوفه وحذف في القراءة الاخرى ما ليس صرف للجمعة والتوفيق او لا تتقارب كنيتم تشبيرا

المنون جوف الذين اولان الابن وصف والجزء في من وجوهنا او صاحبنا وهو من لا يؤدى
الرسالة النبوية الجزاء القدر وقالت النصارى المسيح ابن الله هو ايضا قولى بعضهم وانما قالوه
سحابة لان يكون ولد بلا باب او لا يفعل ما فعله ابراهيم الائمة والابن واحيا مملوكة من لم يكن لها
ذلك قولى بافهامهم اما ما كيد نسبة هذا القول اليهم ونفى للنجس عنها او اشعارا بانه قول مجرم
برهان وتحقيق مما لا يجد الذي يوجد في الافواه ولا يوجد في الاعيان ايضا هو ان
قول الذين كفروا اي يصاحي قولهم قوله الذين كفروا يحرق المصاف واقام المصاف الله مقامه
من قبله اي قبلهم والمراد قدامي على معنى ان الكفر قد فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات
الله واليهود على ان الصليب نصارى والمضاهاة المشابهة واليهودية فيه وقد قرأه عاصم ومنه قوله
امرأة صهيونية فقيل للتي شابت الرجال فانها لا تحيض فالتهم الله دعاه عليهم بالاهلاك فان
من قاتله الله هلك او قتل في شاعة قتلهم اي يلقى قولة كيف يصرفون الحق الى الباطل اتخذوا اجبا
ورهبانهم اربابا من دوافد الله بان اطاقوا في تحريم ما حلال الله وتحليل ما حرم الله بالسجود لهم
والسج ابن مريم بان جعلوا الهة له وما روي في ما امر المؤمنين من ان لا يركبوا كاهنهم
عبد بطلان الاتحاد المالك بعدد ما يطيعوا لها واحدا وحواله واما طاعة الرجل صلوات الله عليه
تطاعته في وجوه الحقيقة طاعة الله لانه الله اهورا صفته ثابته او استيفاء مقر للتوحيد سبحانه عما
يشركونه تنزيهه عن ان يكون له شريك يبررون ان طيفا ان يحذروا نور الله محبة الدالة على رايته
وتقدسه عز وجل في القرآن او بنوه محمد عهم بافهامهم يشركهم او تكذبهم واي في الله لا يرضى الا
ان يتم نوره باعلاء التوحيد واغزال به السلام وقيل انه تشبه لهم في طلبهم ابطال نبوة محمد صلوات الله عليه
بجاءه يطلب الخفاء نور عظيم منبث في الافاق يبريد الله تعالى شربه بنفخة وانما حجة الملائكة المرفوعة
والفعل موجب لانه في حق النبي ولو كره الكافرون محذرة الجواب لدلالة ما قبل عليه هو الذي
ارسل رسولنا بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله كالبياان القلبي واي في الله الا ان يتم نوره
ونزله كره ولو كره المشركون غير انه وضع المشركون الكافرون لدلالة على انهم ضلوا الكفر بالكره
المالك كره الله الضمير في لفظه الحق اول السورة والامم في الدين الحق على سائر الاديان فبفسحها
او على اهلها في حجة لهم باياتها الذين امنوا ان كثير من الاحبار والرهبان ليسوا كلهم اهل الله
بالباطل بل اخذوا بالشر في الاحكام سحبا المال اكلا لانه الغرض الاعظم منه ويصرون على سبيل
الله ولا يذنبون كبريتون الذهب والفضة ولا يفتقون في سبيل الله دينه تجوز ان يبرادوا اكثر من
الاحبار والرهبان فيكون سبيل الله في وصوفهم بالمحرم على المال والصدق بها وان يروا المسلمين الذين
يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤمنون حقه ويكونوا اكثر بالمرتين من اهل الكتاب للتخليط
ويؤيد عليه انه لا تزلزل كبر على المسلمين فذكر عن جده رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان الله لم يوفض الزكوة الا طيب
بها ما بقي من اموالكم وقوله صلوات الله على من ركه فليكن كبره اي كبره ان يكون من اموالكم على الكسوف

Copy ng versity

وهذه بكتب العبد المذنب الخاضعة وبفريقها والكنى سر الله ابطلها ثم استدرأ عنها فمعه مائة

اصحاب نعيم احمد بن
فخر ربيع مصنف تاريخ اقصاء التواريخ

يكون الراجح فانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجد قوما يتكلمون الا قالوا نكاحهم فلم يزل يقاتلهم يومين
انهم لم يهزموا وبعث الله اليهم نبيا من قريش يحثهم على الجهاد في سبيل الله صلى الله عليه وسلم ماتت نفس من قريش
وقيل كان جميع الجيوش يوم الاحزاب فلما انهزموا خرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابوا
اي اتخذوا معي من قبل ان يقاتلوا فقالوا لا يا رسول الله بل نقاتل معك في سبيل الله ونقاتل معك في سبيل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا على جناح سفر فاذا قدامنا ان شاء الله صلينا فيه فلما فسر عليه فزلت
ولم يخلص من اردنا الا لطف الله عارونا ببناؤه الا لطف الله في الارادة الحسنة وبني الصلوة والذكر والتوكل
على المصلين وانه سببهم انهم لم يكونوا في حلفهم لا يتم فيه ابداء المصلوة لسجدتها على قلوبهم
يعني سجدة استشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايام مقتاده بقبائل الاثني الى الجمعة لانه اوقف
للقصة او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا سعيد بن اسود انك تعلم عن فقال صلى الله عليه وسلم هذا مسجد
الهدية من اول يوم في ايام وجوده وجميع الرعايا والمسلمين كقولهم لمن الدار بقية الحق اقول من
يحب الحق وهو الحق ان تقوم فيه اولى بان تصلي فيه فيه رجال يحبون ان ينظروا في المعاصي
والخصاله الذميمة طلبا لمصداق الله في وقته الحانية فلا ينامون عليها والله يحب المتطهرين
سرسى عنهم ويزيهم جنابه اذ ان الله يحب جيبه فيد لما نزلت مني رسول الله صلى الله عليه وسلم معه المهاجرون
حتى وقف على جبل سجد فقام فاذا الارض خلو فس قال امؤمنون انتم منكم فاعادوا فاقفا
على انهم مؤمنون وان معهم فقال لهم ان رضوا بالقضاء قالوا نعم قال انهم قالوا نعم قال
انكم من في الرضا قالوا نعم قالوا نعم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله
عز وجل قد اراد ان يجعلكم في الدنيا تصفون عند الوصوة وعند الغائط فقال يا رسول الله انما نتبع الغائط
الا حى الشاة ثم نشق الاحياء الماء فلا رجال يحبون ان ينظروا في المعاصي
ويشعروا على قلوبهم الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم على قاعدة محكمة من التقوى الله وطلب مرضاة الله
ام من استسبب ببناء على شرافه حارة على قاعدة من ضعف القواعد وارتخاها فارتخاها فارتخاها فارتخاها
جرهم فادى به فجوه وقتله استسك كالا سقوط في النار وانما وضع شفا لظرف وهو مخرج الادي
للحارب مقابل التقوى فمثلا لما بنى عليه امروهم في البطلان وسرعة الانطاس ثم شجوا بالنيارة
به في النار ووضع في مقابلة الرضوان فبينما على ان ناسب ذكر على امر بحفظه في النار
يوصل الى رضوان الله تعالى ومقتضيات التي الجنة اذناها وتاسيس هذا على ما تم بسببه على
صدور الوقوع في النار فاعلم ان مصيرهم الى النار لا محالة وقرا نافع وابن عامر بس
على البيت الملقب وقرئ الرسل ببناءه وان شئت على الاضافة واسمى وآبى راس
بكر وثلاثة راجع الشد وتقوى بالتقوى على ان الله لا يخلق الا لشيء كثرى وقرأ ابن
عامر وقرئ واوبكر في الخفيف وانه لا يبدى القوم الظالمين الى ما فيه صلاح ونجاة الا لشيء
بنيانهم الذي بنيان بنيان في نوره مصدر اريد به المفعول ويسير جميع وذكر قد رخص الله

في قوله
انهم لم يهزموا
وقيل كان جميع
الجيوش يوم الاحزاب
فلما انهزموا خرج اليهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاجابوا اي اتخذوا معي
من قبل ان يقاتلوا فقالوا
لا يا رسول الله بل نقاتل معك
في سبيل الله ونقاتل معك
في سبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم

ووصف بالقدور واجرحه عولم ربيته قلوبهم اي شكوا ونفاقا والعين ان ينادي هذا الا لشيء كثرى
وترايد فخرهم فانه حلفهم على ذلك لما عهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبيلهم وازواجهم والنزول وسبيلهم
من قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم فقطعا بحيث لا يبقى الا قلوبهم الاذكار والاصنام وهو غاية المبالغة
المستحالة اعم الامانة وقيد الراد بالتقطيع ما هو كائن بالقدرة والقدر وقيد التقطيع بالثبوت ندما
استفادوا الحق للظروف الانتهاء وتقطع مع تقطع وهو قوله ابن عامر وقرئ وحفص وقرئ يقطع
نايما وتقطع بالخفيف وتقطع قلوبهم على خطا الرسول او على خطا اهل بيته وتقطع على البناء للفاصل
والفعل وانه علم بنيانهم حكيم فيما امرهم به فاجابهم ان الله يشري الثمنين انفسهم
واموالهم بان لهم الجنة فمثلا لانه الله تعالى في الجنة على انفسهم واموالهم في سبيله يقالون
في سبيله فيقتلون ويقتلون استسبب ببيان ما احله الشري وقيل يقالون في سبيله فيقتلون
حررة وانك في تقديم البعق للقصص وقد عرفت ان العار لا توجب الترتيب وان فعلك البعض قد سجد
الارض وعلو على صفاء مصدر في كذا دل على الشري فانه في معنى العبد في التورية والاحدية والقرآن
مذكور فيها كما ثبت في القرآن ومن اورد به هذه الآية حبا لفته في الاجاز وتقرير كونه حقا فاستشروا
ببعضهم الذي يابهم به فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظيم المطالب كما قاله وذكره هو القوم
العظيم التائبين ورفع على المداي مع التائبين والمدايهم الموقنون المذكورون ويجوز ان يكون مبتدأ
جزة محذوف تقديره التائبين من اهل الجنة وان لم يجاهدوا العقول تقى وكلا وهذا الله الحق او خروفا
اي التائبين في الكفر على الحقيقة هم الجاهلون هذه الحضانة وقري بالبيت مضى على الدم او حرافة
للمؤمنين العابدون الذين عبدوا الله فخلصوا له الدين الحامدون المتقون اول ما ناسهم في الشدة
والضيق الساجدون الصابون لعلهم صلح سياحة اهل الصوم شدة بالزج حيث انه هو في علاته
اولا لا راحة نفانية يتقصد بها الا الاطلاع على خفايا الكفر المكشوفة او ان يحسن الجهاد او اطلع العلم
الراكون الساجدون في الصلوة والامانة بالمعروف بالايان والاطاعة والناهل عن المنكر في الشكر
والعاجين والعاطف فيلله الله على ان يعطف عليه في حكم حصة واحدة كانه سبحانه قال الجامعون بين
الوصفين في قوله تعالى والناهل عن المنكر في الشكر والاي في ما بينه وبينه الحقيق والشرايع للتبعية على ما
قبله مفصلة الفضائل وهذا مجمل وقيل ان البان بانه التهادد قد تم باب في حشانه ان ابهة هو العدد
النام والتام ان ابتداء احوار معطوف عليه وذلك تم في الثانية ويشير المؤمنين يعني به هؤلاء
الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين مع موضع التبعية على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك فاجعل
عن احاطة افرام وتبعية الكلام فاما الذين امنوا ان يفتقروا لشيء سري الله قال الله
طالب لا حصة الوفاة في كل حال حاج كبر ما عند الله تعالى فقال لا تزلوا استغفر لكم الله عن ذنوبكم فاستروا
فتدلا افترج حله خراج الاثبات فترار قير اقدم قام مستعجلا فقال ان استاذنت مرتبة في زيادة قراني
فان في واستاذنته في استغفار ربها فلم يزل ياتر على الايتين ولو كانا اولي مرتبة بعد ما بين

في قوله
انهم لم يهزموا
وقيل كان جميع
الجيوش يوم الاحزاب
فلما انهزموا خرج اليهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاجابوا اي اتخذوا معي
من قبل ان يقاتلوا فقالوا
لا يا رسول الله بل نقاتل معك
في سبيل الله ونقاتل معك
في سبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم

لهم اهل احباب الحجيم بان ماتوا على الكفر وفيه دليل على جوار الله تعالى راحيا لهم فان ظلمت نفوسهم
 للاميان وبه دفع النقض باستفغار ابراهيم لابيها الكافر فقال وما كانا نستغفار ابراهيم لابيها الا نحن
 موعودة ووعدنا اياه ووعدها ابراهيم اياه بقوله لا استغفونك اى الاطاعت مغفرتك بالتوفيق لا اياها
 فانه يجب ما قبله وبطل عليه وانه قد اياه او وعدها ابراهيم اياه وعلى الموعد بالاميان فلما بين له
 انه بعد وفاته بان مات على الكفر او اوفى فيه بانه لن يوفى من يتركه قطع استغفار ابراهيم لاهله
 لكثير العاقبة وهو كناية عن عواقب شريرة ورقه قلبه حليم صبور على الاذى والجليلة لبيان ما حمله على استغفاره
 له مع شكاسة عليه وما كان الله ليضل قوما اى يستهم ضلانا وواضعهم مؤخذتهم بعد ذلك
 هذا هو الاسلام حتى يبين لهم ما يتقون حتى يبين لهم خطاياهم بآياتنا وكان بيان عن الرسول
 صلعم في قوله اولين استغفر لاسلافه المشركين قبل الدين وقيل انه في قوم مضى على الامم الاولى
 في القبلة والخرم وهو ذلك وفي الجملة دليل على ان الغافل عن كلف ان الله بكل شئ عليم فيعلم امرهم
 في كل حين ان الله ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لما منعهم
 عن استغفار المشركين وان كانوا اولي ذنبا وتقرى وتصدق ذلك وجوب التبرأ عنهم راسيت لهم ان الله تعالى
 ما لك كل وجود وسواهم والغالب عليه ولايتهم ولايتهم ولايتهم ولايتهم ولايتهم ولايتهم ولايتهم ولايتهم
 عما عداهم حتى السابق لهم مقصود فيما يتقون ويرون سواء لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار
 من ان المنافقين في التحلف ابراهيم من علة الذنوب كقوله تعالى ليغفر كل الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
 وقيل هو جئت على التوبة والى ما من احد الا هو محتاج الى التوبة حتى ينسب صلعم والمهاجرين والانصار
 لقوله عز وجل وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من احد الا وله مقام يستغفر دونه ما هو فيه والى الله
 توبهم تلك النقطة والى الله بقضاءها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده الذين اتقوا في ساعة
 العسرة في وقتها ورجع اليهم في غرة يتوبوا كانوا في عسرة النظر بصفحة العسرة على بعض واحد وانما
 قيل ان الرحيم كانا توبة من توبة والى الله حتى يشرها العظم بعد ما كاد يترفع قلوب فريق منهم عن
 التثبيت على الايمان او اتباع الرسل لهم في كاد حذر لثبات اوصال القوم والعايد عليه الضيق منهم وقر
 حمزة وحضرت يرفع بالياء لانثيت القلوب غير حقيقين وقرى بعد ما عانت قلوب فريق منهم عن
 المتخلفين ثم تاب عليهم تكريم للتاكيد وتبيين على ان تاب عليهم في اجل ما عايدوا في العسرة او المراد
 ان تاب عليهم ككثير ثم انه بهم روف رحيم وعلى الثلاثة اى وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وطلحة
 بن امية وقرى بن الذين خلفوا تخلفوا عن الفروا وخلف امرهم فانهم المرحون حتى انضافت
 عليهم الارض بما رحبت اى بسبب الاعراض الكثر عنهم بالكلية وخصوصا في مكة والى الله
 عليهم انفسهم قلوبهم فطر الوضوء والعجم حيث لا يعلم الا من سور وظنوا وعلما
 ان لا ملجأ من الله من سطوة الاله الا الاستغفار ثم تاب عليهم بالتوفيق للتوبة المتوكلين
 او انك بقوله توبتهم ليغفروا في جملة التوابين او رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد اخرى ليستقبلوا

على قوتهم. ان الله صمد الغيوب. لكن تاب ولو عاود اليوم مائة مرة **الحجيم** المتفضل عليهم النعم بالها
الدين اسموا التقوا الله. فمالا يرضاه. وكونوا مع الصادقين. في ايمانهم وعودهم او في دين الله بنية ونية
وعلاوة في حق الصادقين اى في قوتهم واثباتهم فيكونوا المراد به حق الله الخالصة واصحابهم. فمالا لا
الدينية وكونوا مع الصادقين. ان يتخلفوا عن رسول الله. عن حكمه عنى غير عنه بصيغة النفي للخالصة
ولا يرضوا بانفسهم عن نفسه. لا يرضوا بانفسهم عن عالم حين نفسه عنه ويكذبوا معه ما يكرهه من
الاوهال وروى ان ابا حنيفة بلغ بستانه وكانت له امرأة حسنة فزنت له في الظل وبسطت الحصى
وقربت اليه البرط والماء البارد فظن فقال ظن الخليل وطلب ياتيه وماء بارد وله امرأة حسنة وروى
الله صلعم في الضيق والكثرة ما هذا يحيى مقام من جملناقة واخذ سيفه ورجحه وحشر الناس فذكر رسول الله صلعم
طرفة له الطريق فانابا ربك يرضاه انك انك في ابا حنيفة فكانت تفرح ببروول الله صلعم ولتقف له
في لا يرضوا بحجوز النصب والحرم. وذلك ان الله الاموال عليه فله ما كان من النهي عن الخلف او الوجوب
بانهم سبب انهم لا يصيبهم في الشوق العطش. ولا الضرب. لعب. ولا الخصة. بحاجة. فوسيد الله
ولا يظنون موطننا. لا يدرون مكاننا. يغيظ الكفار. يغيظهم وماله. ولا يبالون من عدو نبينا كالقشر
والاسر والنهب. الا كتب لهم به عمل صالح. الا استجوبوا به الغيوب. وذلك لما يوجب اليه. ان الله
لا يصنع اجر الحسنين. على احسانهم وهو عليه لكتب وتبني على ان الربا واداسان اما وحق الكفار
فلهذا سعى في تعليمهم باقتضائهم كعب المداوى للمجنون واما في حق الف مدين فلانه صيانة لهم
عن سطوة الكفار واستيلائهم. ولا ينفقون نفقة صغيرة. ولو علة. ولا يبرء مثلما انفق عثمان
رضه وجير العشرة. ولا يقصرون وادبا في صبرهم وهو كل من خرج ينفق في السبل اسم فاعلم
من وروى ان اساقفة على الارض. الا كتب لهم انب لهم ذلك. يحيى يوم الله يذكر. اجرا كانوا
يعلمون. جزاء احسن اليهم او احسن اليهم. وما كانه الف مدين لينفروا الكافة. وما استقام لهم ان
ينفروا جميعا لضعفهم وطول علم كمالا يستقيم لهم ان ينفذوا جميعا فانه يخذلهم العاشق فلو لا ان
من كل قرية منهم طائفة. فهما من كل جماعة كثيرة فليطهرا واهل بلدة جماعة قليلة. ليعتقوا اليه
ليتكلفوا الفقاهة فيه ويحشوا من افاق تحصيله. وليتروا وقومهم او ارضعوا اليهم ولا يجعلوا
غاية سعيهم ويعظم جزئهم الفقاهة لرشاد القوم وانذارهم وتحصيدهم بالذكر لانه اتم و
فيه وليعلم ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم ان يستقيم
ويقيم الشرف على النفس والتبسط في البلاد. لعلمهم بحذرة. ارادة ان يحذروا عما يندرون
منه واستدراكه على ان اجبا للحادثة لان عموم كفاية في حقهم في كل سنة تقرر او تقرر
طائفة الى التفقه لتتفرق قوتها كيت كروا ويحذروا فليعلم بعسر الاعتبار عالم تقدر لم يجد ذلك
وقد انشبت القول فيه فقرر او اعراضا كقار لمراد وقيل للامية معنى اخر وهو ان لا يرا في
المتخلفين ما نزل حق المؤمنين الا ينفروا واقطعوا عن التفقه الا في فاس وان ينفر من كل قرية

وروى ابو بكر بن عبد الله بن ماجة في سنن
 لان المذنب في حكم المذنب ومن نافع مثله وقرئ الا ان يندى على المبالغة في الحكم كيف يحكمون بها
 يقتضيه صريح العقل بطلانه وما يتبعه الكثره فيما يقتضونه الاظن مستند الاحتمالات فاعلة
 واقية فانه لا يمكن الغائب عن احد الخلق على الخلق باذنه في حركته وهو حقه
 المراد بالاكبر المجمع او من ينتمى منهم الى غير ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف ان الظن لا يفتح
 الحق من العلم والاعتقاد الحق شيئا من الاعتناء ويجوز ان يكون مقتضاه من الحق حالا
 منه وفيه دليل على ان تحصيل العلم بالاصول واجبة لاكتفاء بالتقليد والظن عجائز ان العلم
 بما يفعله من غير علم الظن والاعتناء من العلم بالاصول وما كان هذا القرآن ان يفرض
 دون الله اقله الخلق ولكن تصديق الذي بين يديه مطابق لما تقدمه من الكتب الهادية للشرع
 على صدقها ولا يكون كذا كيف وهو يكون معجزا دونها عيارا عليها شاهد على صحتها ونسبها
 بان جبر الله مقدر وعلمه لغير محذور تفكره لكن الله تعالى الذي وقرئ بالبرهان على
 تقديره ولكن هو تصديق وتفسير الكتاب وتفسير ما خفي واشتبه الصواب في شرايع
 لا ريب فيه مستفاد عند الرب وهو خزانة داخل في حكم الله ان يكون حاله
 من الكتاب فانه مقتضى الحق وان يكون استيفاء جزئيات العالمين جازم تقديره فاني
 من ريب العالمين او متعلق بتفسيره او بتفسيره لا ريب فيه عراض او بالغير المعتمد كما
 يجوز ان يكون حاله الكتاب او الضمير فيه حقائق الاله بعد المنع عن اتباع الظن لبيان
 ما يجب اتباعه والبرهان عليه ام يقولون بل يقولون اقترانه محمد صلى الله عليه وسلم في
 الانكار فلو انما يوفق مثله في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الاقره فانكم تنكروا
 في العروة والفصاحة واشهر من النظم والعبارة وادعوا من استلهمه ومع ذلك فاستحيوا
 بجهلكم ان تستحيوا به في يوم الله سوى الله فانه قادر على ذلك ان كنتم
 صادقين انه اختلقه بكنهه بغير سائر عوارض الكذب بما لم يحيطوا به بالقرآن اوله
 ما سمعوه فبين ان يبدوا اياته ويحيطوا بالعلم به او يحاطوا به ولم يحيطوا به علماء ذكر
 البعث والجزاء وسائر ما يخالف دينهم ولما ياتهم تأويله ولم يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ
 اذهانهم معانيه ولم ياتهم بعد تأويله ما فيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين لهم انه صدق
 ام كذب واللعن ان القرآن من عند الله والحق ثم انهم قاضوا في كذبه بغيره بغيره
 فله ويحقه اعناده ومع التوقيه ولما انه قد ظهر لهم بالادلة اجماعا لما تروى عليهم الحق
 فلو انما يوفق في معارضة متضادات دونها اولها شاهد وقوع ما ارض به طبقا للاخبار
 مرارا فلم يحيطوا بها الكذب عوارض الكذب الذين من جملتهم انبياءهم فانظر
 كيف كان عاقبة الظالمين وفيه وعيد لهم بغير ما عوقب به ومن المكذبين

من يظن

من يظن من يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن يعاند او من سيؤمن به ويتوب عنه كونه ومنهم
 من لا يؤمن به في نفسه غباوة وقلة تدبر او غيا بغير عيوب على الكفر وركب العلم بالحق
 بالمعاند من هو بالمعترين وان كذبوا وان اصرقوا كذبكم بعد انتم الحق فقدر على انكم علمكم
 فبشرهم فقد اعزيت في الحق لجزاه على انكم انتم علمكم حقا لان اونا طلاء انتم بغير انما اعدوا
 بغير ما تعلمون لا تخذونه بعلمي ولا اؤخذ بكم ولا فنية يا ايها الاعراض منهم وتخليه سبيلهم
 فبدلتهم من راية السيف ومنهم من يسمعون اليك اذ اقرت القرآن وعلمت الشرايع ولكن
 لا يقولون كما لا يصح الذي لا يصح اصلا افانت سمع الصم تقدر على سماعهم ولو كانوا لا يقولون
 ولو انهم انهم عدم تفكيرهم وفيه تنبيه على ان حقيقة استعمال الكلام فيهم الحق المقصود منه ولا كذا
 لا يوصف به الهام وهو لا ياتي الا بتجاع العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت حاققة
 بمعارضة العوم وحاشا لاله والتقليد تقدر افرانهم الحكم والمعادلة دقيقة فلم يتفعلوا بشيء
 الا لفاظ عليهم غير ما يتفعل به الهام في كلام الناقص ومنهم من يظن اليك يعانين ولا يذنبون
 لكن لا يصرون افانت تروى العلم تقدر على صديرتهم ولو كانوا لا يصرون وان انهم عدم
 عدم المصير فان المقصود من الاخبار هو الاعتبار والاعتناء والهدى في ذلك البصيرة والذكاء بحسب
 الاعمال السبب ويتقطن للملايك البصير الاحق والاية كالتفصيل للامر بالتبصر والاعراض عنهم ان
 لا يظن انهم شيئا بلبس حواسهم وعقولهم وكذا انهم انفسهم يظنون ما في
 وتفتيت منا قها عليهم وفيه دليل على ان الله كذا في انهم يظنون ما في
 المحجرة ويجوز ان يكون وعيد الله بهم ان ما يحق بهم يوم القيمة من العذاب عوارض الله عليهم
 به وكنتم ظلم انفسهم بالقرآن اسبابه ويوم تحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار يستقروا
 مدة كبرهم في الدنيا والعبور لحواله ما يرون والجلد التشبيهية في معنى الملاءمة في شرايعهم
 يمكن لم يلبثوا الا ساعة او نصف يوم والعابرة محذوف تقديره كان لم يلبثوا قبله او لم يصدروا
 اي حشر كان لم يلبثوا قبله يتعارفون بينهم يعرف بعضهم بعضا كما تروى في الاقضية
 وهذا قوله في نشر وان يتفعل المعارف لشدة الامر عليهم وهو حال اقرى مقدر او بيان لعقله
 كان لم يلبثوا او متعلق بالظرف والتقدير يتعارفون يوم تحشرهم قد حشر الذين كذبوا بآيات الله
 للشرادة على خلافهم والتعجب منه ويجوز ان يكون حاله انهم يتعارفون في اعادة العقاب
 وما نواصرت في لطف استقال ما في خلاصة اللغات في تحصيل المعارف فاستكملوا بها
 اذ تروى بالقرآن والعقاب الدائم ولما تروى بغيرك بغيرك بعض الذي بعد من العقاب في حشرهم
 كما انه يوم يروى او يتوهم فيك قبل ان تريك فالنبياء حشرهم في حشرهم في الاخرة وهو جواب
 تنويعك وجواب تريك محذوف منه فذكر ثم الله شريده على ما يفعلون تجاز عليه ذلك الشبهة
 واراد شجنتها ومقتضاها وذلك بغيرها على الرجوع بنم او مودة شهادته على افعالهم يوم القيمة والحال

يحشرهم بالقرآن
 واما انهم من وانه صنف من العالم
 كذا في حشرهم في الاخرة
 السرة في انهم في حشرهم في الاخرة
 في حشرهم في الاخرة

Copyrighted material

من الامم الى الضيعة رسوله يبعث اليهم ليعلمهم الحق فاذا جاء رسولهم بالبينات فكذبوه فقص
بينهم بين الرسول ومكة بالقطر بالعدل فانه نجي الرسول واهلك المكذبة ومنه لا يطعن وقيل
معناه كماله يوم القيمة رسوله تشبها به فاذا جاء رسولهم بالحق لم يسمعون له بل كذبوا بالبيان فقص
بينهم باجاء الفريسيين وعقاب الكافرين بقوله وجا بالنبينين والشهداء وقص بينهم ويعقوبون حتى هلكوا
لمستجوابه واستمر به ان كنت صادقين خطابهم للنبينين والمؤمنين قدرا للمكذبة ليعلموا ان الله لا يفتن
فكيف امكلكم فان جعل في قلب العذاب اليكم الامانة الله ان امكلكم او كنتم حائثا الله فذكر كيان
للمكذبة اجعل مضروب لعلكم تعلموا اذ جاء اجلهم فلا تخرجون ساعة ولا يستقدمون لا يتأخرون
ولا يستقدمون فلا تستجلوا وسيجي وقتكم ويخرج وعذركم قد رايتكم ان تاكمن عذاب الذي يستجلون
به بياتا وقت بيات واستقال بالنوم او بها حين كنتم مستغلين بظلمتكم فانما يجز
عن الجرحونة اي من من العذاب يستجلونه وكلمه لا يلام الله تعالى وهو متعلق بالايتم لانه ينجي اخوته
والجرحونة وضع موضع الضمير للاله على انهم لم يسمعون بنبينا في دعائهم حتى الوعيد لان يستجلوا
وصول الشيطان وحرف وهو منه موا على التمسك او توفيق خطاه ويجوز ان يكون الخطاب جازا فكذلك
ان اتكنا ما انعطى ويكون للاله متعلقه بالايتم وقوله اقم اذا ما وقع امنهم بمعنى ان اتكنا
امنهم بعد وقوعه حين لا ينفكهم الايمان وماذا يبعد اعراض ودخول حروف الاستفهام عليكم
لا تلموا انما انتم الان على ارادة العقول في قيل لهم اذا امنوا بعد وقوع العذاب الا ان امنتم وعن
نافع الان يجزى الحرف والقائه كركنا على الكلام وقد كنتم يستجيبون تلك بيانا استمر آية قبل الدنيا
ظلموا عطف على قيل القدر وقول عذاب الحلة المولم على الدوام هذه تحية والايام كنتم تكلمون
من الكفر والمعاد ويستنبق من استنبق ويستنبق من استنبق اقص هو اقص ما يقع في العبد او ادعاء
النبوة تقوله بجهاد باطل تزل به قاله حتى ابته اخطا لا تقدم مكة والاطار ان الله تعالى فيه على اصله
لقوله ويستنبق وقيل انه لا تار ويؤيده انه في الحق هو فانه في حق من يظن بان باطل واجه
مبتدأ الضمير مرتفع بساكنة الجوز او جزمه والجملة في موقع النصيب فقال في ربي
ان الحق ان العذاب لمن اوما ادعيته ثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن واي معنى فهو وهو
لعارض القسم ولولا ان يوصف بكونه في التصديق فيقال اي والله ولا يقال اي وصده وما انتم مجونين
فانتم العذاب ولولا ان كل انفس ظلمت بالشر او التفتي على الغير ما في الارض من شرها و
انما بالانفس بما فعلت فلهذا لسان العذاب من قولهم اقتداء بمعنى فداء واسوا التذلل كما
راوا العذاب لانهم هموا بما عاينوا مما يستوجب عقاب الله وقوله فلم يقدر وان ينطقوا
وقيل واسوا التذلل اخلصوها لان اخلاصها او لانه يقال ستر النبي في الصلوة
حيث انما يحق ويضيق بالوقيد اظروا ما ستر النبي واسوا اذا اظروا وقص بينهم
بالقطر ومن لا يطعن ليس بكسر لانه الاية قصته بين الانبياء ومكة بينهم وانما جاء بالشر

على الشر او الحكومة بين الظالمين والمظلومين والضريمان بينا ولهم لاله الظالم عليهم الا ان
لله ما في السموات والارض تقر بغيره تعالى الاثابة والعقاب الا ان وعنده حق ما وعد
من الثواب والعقاب كائنا لا خلف فيه ولكن انتم لا تعلمون لانهم لا يعلمون لقصص عقابهم الا ان
من الحيوة الدنيا هو يحيي ويميت في الدنيا فهو يقر عليهم ما في الحق لان القادر لانه لا يزل قدرته
والامانة العاقلة بالذات الحية والموت قابلة لها الاول واليد تجوه بالموت والشور يا ايها
الانسان قد جاءكم معظمتكم من ربكم وشفاة لما في الصدور وهدي ورجعة للمؤمنين اي قد جاءكم
كتاب جامع للحكمة العلية التي شفاة عن محاسن الاعمال ومقاها والمرغبة في الحسن والذم في
القبيح والحكمة النظرية التي شفاة لما في الصدور وان كنتم في الاعتقاد وهدي الى الحق واليقين
ورجعة للمؤمنين حيث انزل عليهم فمخبرهم بظلم الظالمين الانوار الايمان وتبكت مقاعد من
طبقات النيران بمصاعده درجات الجنان وان كنتم في السقطيم قد فضل الله بوجهه بما انزل
والا ان متعلقة بغيره وقوله فبذلك فليفرحوا فان لهم الاثابة بمكة الضمير تقديره بغير
الله وبوجهه فليفتشوا او فليفرحوا فبذلك فليفرحوا وقاية ذلك المكذبة التاكيد والبيان بعد البيان
واجبا لخصيص الفضل والرحمة بالفرح او بغيره عليه قد جاءكم وذلك انارة المصداق اي
فيجيبه اقليد حوا والفائدة بين الشدة كان قد ان فرحوا بما فيها لغير حوا والا ليطربها فبذلك والله
على ان يحسن الكتاب للجامع بين هذه الصفات موج للفرح وتكبر في التاكيد كقوله فاذا هلك فضل
ذلك فاجري عز يعقوب فلفظ حوا بالثناء على الاصل لا يفيض وقوله وقوله عاينوا فانه في قوله
هو خير مما يحسنه من عظام الدنيا فانها الاثر والاه وهو خير من رزق عالم يحسنه على معنى فبذلك
فليفرح المؤمنون فمن خير مما يحسنه اي الخاطبون فقال ايتم ما انزل الله لكم من رزق جعل الرزق
مثلا لانه مقدر في اسماء محض بسباب منها وما في موضع النصيب بالله اي اياهم فانه يفرح
اجزوه ويك على ان المراد منه حادثة فان على التبعيض فقال فجعلهم من حرايا وحلا لا مثل
هذه انما وحرث حرايا بطون هذه الانها خالصه كذا كونا ومرحم على ان واجبا قد الله انكم في التحريم
والتحليل فتقولون ذلك كم ام على الله تقر في سبندك الي ويجوز ان يكون للمفصلة متصلة
بالايتم وقيل كسر للتاكيد وان يكون الاستقام لانهم ولهم منقطعة ومعنى الرزق في اقتير لافترائهم على
الله وما ظن الذين يغترون على الله الكذب اي شين ظنهم يوم القيمة ايحسب ان لا يحاروا
عليه وهو منصوب بالظن وير عليه انه في كل ليل في الماضي لا كائنا في ايام العبد تدبر
عظيم ان الله لو فضل على الناس حيث انهم عليه بالمعقول هذه اي بالسر والعلانية
وكذلك انهم لا يشكرون هذه النعمة وما في شأن ولا يكون لهم اصلا من شأن
شأنه قصده وقصده والضيق وما تلقوه له لان تلاوة القرآن تفعل من الرسول عزم او
لان القراءة تكون بشأن فيكون التقدير ما اجله ومفعول تلقوه من قرآن عز ان تبع بعضيته

Copyrighted material

التي لا يجوز عطفها على غيرها ولا قولنا ان ملك حتى نقول ما كانت الاشياء مثلنا والافعال كذا
تروى اعينكم ولا قولنا في شأنه استر فيكم لنفهم انهم لم ينفروا فان ما اعاد لهم
في الاخرة من انهم في الدنيا بعد علم باجر النعم ان ذلك الظالمين ان قلت شيئا من ذلك الا ان
اقتضاه في نري عليه اذا عابه قلبت ثاقوا والاحتجاج الذي في الخبر واسناده الى الاعين للبالغة
والتي تبيد على انهم استر فيكم بادي الرقبة من غير روية بما عاينوا من ثبات حالهم وقلة منالهم وول
تأمل في معانيهم وكما انهم قالوا يا نوح قد جادتنا وقد خادمتنا فاسترنا فاطمينة او اتيت
بنا نوح خاتما يا نوح من الغدا ان كنت من الصادقين في الدعوى والوعيد فان ضلنا نكرنا لثقتنا
فينا قال يا نوح ان الله ان شاء عاجلا او اجلا وما انتم بغيري من دفع الغدا او الهرب منه
ولا ينفككم ضحي ان اردت ان اصبح لكم شريكا ووليد حجاب والجنة وليد حجاب قوله ان كان الله يريد
ان يغيثكم وتقدر الظلام ان كان الله يريد ان يغيثكم فان اردت ان اصبح لكم لا ينفككم ضحي ولا نكر قول
لوقال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كنت من يدا فقلت ثم كملت لم تطلق وهو حجاب الى
من ان جده لا يملك ولا طاهر وهو وليد على ان ارادة الله تعالى في خلقه بالاعفاء وان خلاف مراده حال
وقيل ان يغيثكم ان يهلككم من غوى الضمير غوى اذا شتم بهكم فهو ركب حالكم والمصرف فيكم
وقيل ارادة واليه ترجعون فيجازيكم على انكم ام يقولون اقرا قران اقترت به فعلنا اجري وباله
وقيل اجري على الله وان يبرئ مما تجرمون من اجركم في اسناد الاثر الى واوي النوع انه لا يفرق
من قولكم الامن قد امن فلا ينشئ كما لا ينفكون اقسط الله من انهم ونه ان يقيم ما فعلوه من
التكذيب والايذاء واضع الفلك باعينا فقلت باعينا عبر كثيرة الى الذي به يحفظ الشئ
وبراع عن الاختلال والزيغ عن المسافة في الحفظ والرعاية على طريقة التفسير ووجينا اليك
كيف تضمنوها ولا تخاطبون الذين ظلموا ولا ترجع فيهم ولا ترجع بكم فاع الغدا عنهم انهم قروا
حكمهم عليهم بالاعراف فلا سبيل الاقعة ويصنع الفلك حلاله حال ماضية وكما من عليه ملائكة
سجودا منه استر فيكم على السيف فانه كان يعلمها في برية بعيدة عن الماء اقل ان غرة فكانوا يحكيون
منه ويقولون له صرت بخارا بعد ان كنت نبيا قال ان تسخر واسناده منكم كما تسخرون
اذا اخذكم الفرق في الدنيا والفرق في الاخرة وقيل ان السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
عذاب تخبره يعنى يا ايم وبالعداب فوق ويجعل عليه وينزل او جعل عليه حلول الدين
الذي لا انكلا عنه عذاب مقيم وديم وهو عذاب النار حتى اذا جاء امرنا غابة لعقاه ويصنع
الفلك ما يبيد ما كان الضمير في اوصية على النبي بعد الكلام وقال السجدة السجدة السجدة السجدة
كالقدر يسور والسجدة يسور السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
او في الجنة او بعين وزينة من الارض الجزيرة وقيل السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
قلنا الحمد في السيف من كل نوع من الحيوانات المتفوعة من وجين اثنين ذكره في

صلى الله عليه

هذا علة حفضه والباقي اضافة الى اثنين من كل زوجين اي من كل صنف ذكره وكل
صنف اثنين واحك عطف على زوجين او اثنين والمراد امراته وبه واثم الامن سبق
عليه القول بانه من الموقوفين بربانية كنهان وانه واعلة فانها كانت في الدنيا من الموقوفين
من غيرهم وما من بعد الاقليل فيكونوا تسعة وسبعين زوجة المسئلة وسبعة الثلثة سام وجام
وبافت واثم واثم وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روي انه قد اخذ السيف في سنتين
من السجدة وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها ثلثين وسجدة ثلثين وجعلها ثلثة بطون في
اسفلها الدواب والوحش وقفا على الانس وفي اعلاها الطير وقال اركبوا فيها اي سجدوا فيها
فيما وجدوا في كروبا لانها في الماء كالمركوب في الارض بسما الله محرابا ومربا متصدرا كروبا حال
من الطوارى اركبوا فيها سجين الله او قائلين بسم الله وقت اجرا توارسا يا اولم نفعها ان الجوى
والمرس الوقت الطمان او المصدر والمضاف محذوف نقولهم انك حقوق النجم وانت صلبها بما
قترناه حالها ويجوز من قولها بسم الله على ان المراد بها المصدر او جملة من منتهى اجراها
بسم الله على ان بسم الله خبر او صلة والجمع محذوف وبني ما جملة مقتضية لا تعلق لها بما قبلها
او حال محذوف من الواو والمضارع روي انهم ان كان اذا اراد ان يخفي قال بسم الله وسجدة
ان من سوا قال بسم الله فست وجوز ان يكون الله محي كقوله ثم اسلم السلام عليكم او اخر
والكش وعاصم محرابها بالفتح محرابي وقيل الضام من حامي وكلاهما محققا للثلاثة ومجراها
ومرسيها بلفظ الفاعل صنفه الله ان ربي الحقير رجب اي لولا مفسدة لفظناكم ورحمة
ايكم لما خاكم وهي تجزيهم متصدرة محذوف دل عليه اركبوا اي فركبوا حنين ومن تركي وهم
فيها في موضع كالجبال في موضع من الطغاة وهو ما يرفع في الماء عند اضطرار كل موجه من الجبل
في تركها او ارتفاعها وما قبله من ان الماء طبق ما بين السماء والارض وكانت السيف محي في جوف
ليثايت والمشي هو ان على شفايح الجبال حفة حشر زاعا وان صح فلهذا ذلك قبل التطبيق و
نادى بوج ابنة كنهان وقري ابنا وابنة محذوف الفاعل على الضم لامرأة وكان ربييه وقيل كان
يعبر ردة لقوله فثانها وهو خطا اذ الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالحيانة الحيانة في الدين
وقري ابنا على الندة وكلمة حاشية سقح حذو الحرف وكان في معزل عزل في نفسه عزايه او
دنية مفعول كان من عزله عن ابا بعده يا بني اركب معنا في السيف والميرور كسر الياء للبدل
على الاضافة المحذوفة في جمع القرآن خيرا من كثير فانه وقف عليها في الحق والموضع الاول بانها في الرو
و في الثالث في رواية قبل وعاصم فانه في جمعها اقتضاه على الجمع من الالف المبدلة من ياء الالهة
للقار لهما ولا تكن مع الكاذبين في الدنيا والافعال قال سادى الى اجل يعصم من الماء ان يفرق
قال لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم الاوامم وهو الله تعالى والامكان من رحم الله وهم
المؤمنون وبذلك ان يلقى اليوم مقتض من جعل ونحوه بعض الما يبرز الامم مقتض المؤمنين

Copyrighted material

الحمد لله

[illegible]

ووردت لفصل بينه وبين ما عطف عليه بالطرف وقرأ الباقي بالرفع على انه مبتدأ خبر الظرف اي و
يعقوب مولود في هذه وقيل الوراء ولد الولد ولعل سحره لانه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافة لا
لحقا ^{البيان} حيث ان يعقوب لا يورث ارحم بهمة وفيه نظر والهمان يحقد وقومها في البشارة كيجي
ويحقد وقومها في الحكاية بعد ان ولد اذ فيه تسمية وتوجيه البشارة اليها لانه لا بد ان الولد
به يكون من اولادها لانه كانت عقيقة حربية على الولد قالت يا بولقي يا عجب اواصل في الشفاطلق
في كل امر قطع وقرئ بالياء على الاصل الدوانيخونة ابنة تميم اوتع وتعني وضربا
من رمي واصلة القام بالامر شيئا ابي مائة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والها في اسم
الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر عنده ف اي يوشح او يجره جزا وهو الجوز ويعد بدل منه ان هذا
شيء عجيب يعني الولد من هذين وهو يتبع في حيث المعادة دون القدرة ولو ذكر قالوا
العجيب في امر الله رحمة الله وسرته عليكم اهل البيت منكرين عليها فان حقوق العادات
باعتبار اهل بيت النبوة وميراث العورات وتخصيصهم بزيادة النعم والكرامات ليس يدع ولا تحقيق
بان يستغربه عاقل فضلا عن ثبات وثبات في ملاحظة الايات واهل البيت نصب على
او انكره قصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا ائمتنا العصابة انهم جند فاعلوا باتباع
به الحمد مجيد كثر الخير والاصناف فلما ذهب عن ارحم الروح ما اوجب من الخيفة والطمأن قلبه
بوقائهم وجاءت البشارة بدار الروح عبادنا في قوم لوط بجادل رسنا في شام ومجادلة
الامم فقام ان في لوط وهو ما جواب لما في به حضار عا على حكاية الحال اولاد في سياق الجواب
يعني الماضي كجواب لوطا ليل جوابه المحذوف متراجعا على خطابه او شرح في جوابنا او متعلق
به اقيم مقامه مثل اخذنا قبل مجادلنا ان ارحم عليهم غير عجول على الانتفاذ في السب
اقواه كثر التاوه من الذنوب والتنافس على التملن منيب راجع اليه والقصور في ذلك
بيان الحامل على المجادلة وصورة قلبه ووطئته بالاربعين على ارادة القول اي قال للملكية
بالرحم اعرض عن هذا الجدال اذ قد جاء امر ربك قدوة بمقتضى قضائه الازلي بعد ايم وهو علم
بحالهم واسم ائمتهم عزب غير مودود معروف بجدال ولا دعا ولا غير ذلك ولما جاء رسنا
لوطا سألهم ساء محبتهم لانهم جافا في صورة علمان فظن انهم انفس فخاف عليهم ان
يقصد من قومه فيخرج عن مدافعتهم وضاق بهم ذراعا وضاق بكم ذراعا من صدره وهو كناية عن
شدته الانتفاذ للعلم من مافة الكد والاحتياض فيه وقال هذا ايم عصب شديد من
عصبه اذا شدة وقاية قومه من مافة اليه يسرعون اليه كما نهم بدفعه دفعوا طلب
الفاشة في اضيافه ومن قبل ذلك الوقت كما نفا بعلوم البشائر الفواش في مرقعها
ولم يستطعوا من حاجته جاؤا برؤسهم الى الجاهرين قال يا قوم هؤلاء ينافق قدري هون
لاضياهم من فقه كراوية حجة والمعن هوى لك بناء فتزوجوهن وكانوا يطالبون من قبل

وراءه من اجل خبره

فلا يجيبهم بخيرتهم وعدم قاة تم الحجة المستحق على الكفار فانه شرع لما او مبالغة في تناسخ حيث
ما يروونه حتى ان ذلك اهل من اهلها لاشارة استعاضة من ذلك في قوله وقيل الما بينات
سألهم فان كل من اباؤهم من حيث الشقة والتربية وفي حرف ابن مسعود وازواجه امهاتهم
وهو اب لهم هذا طهر لكم انظف هذا او قد خشا كقولكم الميتة الطيبة المغطوب واحل
منه وقرئ اطهر بالنصب على ان هذا خبر ببناء كقولكم هذا اي هو لا حصر فانه لا يقع بين الحال
وصاحبها فاقول الله بترك الفواش وابتداء من عليهم ولا تخفون ولا تفتنون في الذي
اولا تخفون في الخبرية بمعنى الغيبة في صيغة في شام فان اخره صنف الرجال اخره اليه
منكم خبر ربيته يهدي الى الحق ويرى عوى من القبيح قالوا لقد علمت ما لنا في بناكم من حق
في حاجة وانكم تعلم ما نريد وهو تباة الكفران قال لوان لكم قوة لموقيت بنفسي على دفعكم
او اوى الكرسى شدة الرقوى تمنع به عنكم شدة بركن الجبل في شدة وعي اليه عم رحم الله اني
لو طاك ان ياولي الكرسى شدة وقوى او اوى بالنصب على اخبار ان لانه قال لوان لكم قوة او اوى
وجواب لوعزوف تقديره لو فعلتكم وى ان اعلق بابه دون اضيافه واخذ بجادلهم في ذلك
البيان فتصور الجدار فلما ركب الملكا تباة لوطا ليل كرسى قالوا لوطا اناس يركبون
اليك ان يصلوا الى اضرار كرايتنا فنهون عليك ودعنا واتايم فخلد ام ان يدخلوا فخر
جبريل من جنان وجوههم فطمعوا عنهم واعامهم فخرجوا لوطا ليل الجدار فانه في سب لوط
سحرة فاسر يا هلك بالقطع في الاشارة وقرأ ابن كثير ونافع بالوصر حيث وقع في القرآن في الذي
يقطع من الليل بطافية منه ولا يلتفت منكم احد ولا يخلف او لا ينظر الى وراءه والذين في
اللفظ واحد وفي المعنى لوط الامم استأذنه قوله فاسر يا هلك ويد عليه انه قرأ فاسر
يا هلك يقطع من الليل الامم كذا هذا انما هي على تباة والالتفات بالتحلف فانه ان فسر بالنظر
الى الولا في الزهايا فخره كقوله ابن كثير في قوله فاسر يا هلك فاسر يا هلك فاسر يا هلك
على الروايتين في انه خلفا مع قومه او اخرجها فلما سمعت صوت الفدا بالفتن وقت
ما قومه فاسر يا هلك فخره كقوله ابن كثير في قوله فاسر يا هلك فاسر يا هلك فاسر يا هلك
في الروايتين عن قوله ولا يلتفت منكم احد ولا يخلف او لا ينظر الى وراءه والذين في
غير الفاضح ولا يلزم من ذلك اهلها بالالتفات بل عدم نهيا عنها استعلاء وان ذلك عليه على طرفة
الاستئناف بقوله انه مصيب اهل الصبارم ولا يحسن جعل المشتك منقطعا على اذلة الرفع
ان هو عدم الصبح كانه علة الامر بالاسراء اليه الصبح لغيره جوب كانه على لوطا ليل
الغدا فلما جاء امرنا عذابنا او امرنا به وبقيته الاصد وجعل التقدير متبعا فانه يقول
جعلنا عابدا ساقا فانه جواب لما كان حقه جعلوا على اهل الملكة الامم وبنه فانه
الرفع حيث انه السب فخطبا الامر فانه روى ان جبريل ايم اذ خرجنا تحت مدابهم ورفعا

فلا يجيبهم بخيرتهم وعدم قاة تم الحجة المستحق على الكفار فانه شرع لما او مبالغة في تناسخ حيث ما يروونه حتى ان ذلك اهل من اهلها لاشارة استعاضة من ذلك في قوله وقيل الما بينات سألهم فان كل من اباؤهم من حيث الشقة والتربية وفي حرف ابن مسعود وازواجه امهاتهم وهو اب لهم هذا طهر لكم انظف هذا او قد خشا كقولكم الميتة الطيبة المغطوب واحل منه وقرئ اطهر بالنصب على ان هذا خبر ببناء كقولكم هذا اي هو لا حصر فانه لا يقع بين الحال وصاحبها فاقول الله بترك الفواش وابتداء من عليهم ولا تخفون ولا تفتنون في الذي اولا تخفون في الخبرية بمعنى الغيبة في صيغة في شام فان اخره صنف الرجال اخره اليه منكم خبر ربيته يهدي الى الحق ويرى عوى من القبيح قالوا لقد علمت ما لنا في بناكم من حق في حاجة وانكم تعلم ما نريد وهو تباة الكفران قال لوان لكم قوة لموقيت بنفسي على دفعكم او اوى الكرسى شدة الرقوى تمنع به عنكم شدة بركن الجبل في شدة وعي اليه عم رحم الله اني لو طاك ان ياولي الكرسى شدة وقوى او اوى بالنصب على اخبار ان لانه قال لوان لكم قوة او اوى وجواب لوعزوف تقديره لو فعلتكم وى ان اعلق بابه دون اضيافه واخذ بجادلهم في ذلك البيان فتصور الجدار فلما ركب الملكا تباة لوطا ليل كرسى قالوا لوطا اناس يركبون اليك ان يصلوا الى اضرار كرايتنا فنهون عليك ودعنا واتايم فخلد ام ان يدخلوا فخر جبريل من جنان وجوههم فطمعوا عنهم واعامهم فخرجوا لوطا ليل الجدار فانه في سب لوط سحرة فاسر يا هلك بالقطع في الاشارة وقرأ ابن كثير ونافع بالوصر حيث وقع في القرآن في الذي يقطع من الليل بطافية منه ولا يلتفت منكم احد ولا يخلف او لا ينظر الى وراءه والذين في اللفظ واحد وفي المعنى لوط الامم استأذنه قوله فاسر يا هلك ويد عليه انه قرأ فاسر يا هلك يقطع من الليل الامم كذا هذا انما هي على تباة والالتفات بالتحلف فانه ان فسر بالنظر الى الولا في الزهايا فخره كقوله ابن كثير في قوله فاسر يا هلك فاسر يا هلك فاسر يا هلك على الروايتين في انه خلفا مع قومه او اخرجها فلما سمعت صوت الفدا بالفتن وقت ما قومه فاسر يا هلك فخره كقوله ابن كثير في قوله فاسر يا هلك فاسر يا هلك فاسر يا هلك في الروايتين عن قوله ولا يلتفت منكم احد ولا يخلف او لا ينظر الى وراءه والذين في غير الفاضح ولا يلزم من ذلك اهلها بالالتفات بل عدم نهيا عنها استعلاء وان ذلك عليه على طرفة الاستئناف بقوله انه مصيب اهل الصبارم ولا يحسن جعل المشتك منقطعا على اذلة الرفع ان هو عدم الصبح كانه علة الامر بالاسراء اليه الصبح لغيره جوب كانه على لوطا ليل الغدا فلما جاء امرنا عذابنا او امرنا به وبقيته الاصد وجعل التقدير متبعا فانه يقول جعلنا عابدا ساقا فانه جواب لما كان حقه جعلوا على اهل الملكة الامم وبنه فانه الرفع حيث انه السب فخطبا الامر فانه روى ان جبريل ايم اذ خرجنا تحت مدابهم ورفعا

Copy

فلا يجيبهم

الى السماحة مع احد السادة بنات الكلاب وصباح الديكة قلبا عليها واملاها عليها على النون
 وشدة اوصافها بحار من سجن من طين من قلعها بحار من طين واصلته في شكها وقيل ان
 اسجد اقل سدا وادع عطية والمفعول من السدا هو من العطية في الاداء او السدا
 اى عاكب السدا ان يعذبهم ويقرب اصله سجن اى جزعهم فقلت لافضلنا منصوره
 بعد القديهم ونهضة في السدا يتنازع بعضه بعضا كقطار الاسطر او نهضة بعضه على بعض
 والصلح موصلة فقله للعداب وقيل معلقة بيباض ومجروا وبما يتجنى عن حجارة الارض
 او ياكل من يرمى به عند ربك في خزائنه وما من من الظالمين بعبده فانهم ظلمهم حقيقة بان
 عطل عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعندهم انه لا يجبرهم فقال بعض الظالمين انك ما تظلمهم
 الا من يؤذيهم بحرق علة ساعة الرساعة وقيل الظلم في اى حق فية في ظلمي كما يكون
 بها في السفر ثم الاشام وتذكر العبد على ما يدور في الحلال والحرصين اخام شيبا اراوا واد
 مدبرين بنارهم ثم اولا صديق وهو بلبه بناء فتمت بسمه قال يا قوم عبدوا الله ما كنتم في العبد
 ولا تنقصوا الكيال والميزان امرهم بالتوحيد فانه يملك الامر ثم ناهى عن اعتادوه من النجاسة للعد
 المحرمة والتعاضد انه انكم عمن بسمه تفننكم في النجاسة حق ان تنقصوا على
 النجاسة فتمت على الان تنقصوا حقهم او بسمه فلا تزلوا بها ما كنتم عليه وهو في الجدة علة
 للنهي والحقاف عليكم عذاب يوم يحيط لا تزدنا احد منكم وقيل عذاب من يملك قوله واجبط
 يومهم والملا عذاب يوم القبة او عذاب السبي حاله وتوصيف اليوم بالاحالة ومن عذاب العذاب
 لا شاة عليه ويا قوم اوفوا الكيال والميزان صرح الامر بالابقاء بعد النهي عن عذبه مبالغة و
 تنبيه على انه لا يكفرهم الكف عن تعدد التطفيف بل يلزمهم السوف الايقاء ولو بزيادة لا تلتاق وروا
 بالقطر بالعدله والسوية في غير زيادة ونقصان فان الزيادة ايقاء وهو مندوج في السورة
 وقد يكون محظوظ ولا ينقصوا الكيال شيئا ثم تعميم بعد تخصيصه فانه امرهم ان يكونوا في القدر
 وغيره وكذا قوله ولا تنقصوا الارض منكم فان العنويم تنقص الحقوق وغيره في النجاس
 القف وقيل المراد بالنجاسة العنويم والعامة والعنويم وقطع الطريق والفساد
 وقادة الى الارض انما يقصد بالاصلاح كما فعله الخضر صلوات الله عليه وقيل بعناه ولا تنقصوا
 في الارض منكم شيئا منكم ومصالحكم فقيت الله ما البقاء لكم من الخلا بعد انتم في ما حرم
 عليكم منكم مما تحقون بالتطفيف ان كنتم في مني بشطان تقولوا فان خيرتها باستتاع
 العذاب على النجاسة وكذا قوله وان كنتم مصدقين في قوله لكم وقيل البقية التي
 تقولوا وما بقيات الصالحين ومن تقيت بالنساء ومن تقيت في العاصي وما انما عليكم بحفظ
 احفظكم عن القبايح المحظوظ عليكم على انما اجازكم على انما انا صليغ وقد اغترت حينئذت او
 استجافوا عليكم نعم الله لو لم تشرعوا في صيغكم قالوا يا شعيب اصلوكم كما امر ان تشرعوا في

من الاصنام اجابوا بعد اعراسهم بالتوحيد على الاستسكان والتبنيك بصلاته والاشهاد بان مثل الله تعالى
اليوم على عقله وانما دعا اليه خطلات ووساوس من رجب طاعت عليه وكان شبيهة بالصلوة فلذلك
جعلوا وضوءه بالذكر وقراءة التوراة والكتب وصفوا على الاقوال والحق اصوله كما امر بشيخه ان يترك
مخافة المصنف لانهم جبروا فيهم بقدر غيره وان تفرد في اموالنا ما كان عطف على ما كان يترك
فصلنا ما كان في اموالنا وقربا بالثبوت فيما كان العطف على التوراة وهو جواب التوراة بالتلفيف
والامر بالايثار وقيد كان بينهم في تقطيع الدلائل والذات والادوية كانت تلك لان الخليل عليه
السلام به وقصدا وصفه بصفة ذاك على التوراة كما سمعوا منه واستباده بانه يعمم بالحرف
الشرعي المانع في العبادة المماثلة ذلك قال يا قوم ارايت ان كنت على سبيل من ربي لانا
الما اتاه الله العلم والنبوة ورزقني منه رزقا حسنا انا وانا اتاه المال وجواب الشرط
مخدوف تقديره محض سماع هذا الانعام الجامع للهاديات الروحانية والحججانية ان اخوان
في وجهه واخالفه في امره ونهيه وصفوا عند ائمة التوراة واليه تقييل بالالوف والذين عزوا دين الال
والضيق من الله تعالى عنده وباعثه بملكه حتى في تحصيله وما لريان اخالفكم لما اتاهكم الله
اي وما لريان آتاني ما اترككم عند الاستبابة فلو كان صوابا لا شره ولم اعرض عنه فقلنا ان اترككم
عنه يقال خالفتم في ذلك الا اذا قصده وهو موافق عنه وخالفه اذا كان الامر بالهكس ان اريد
الا اصلاح ما استطعت ما اريد الان اصلحكم باري بالمعروف ونهى عن المنكر ما لم يستطع
الا اصلاح فلو وجدنا اصلاح فيما انتم عليه لم ننتهك عنه ولهذا الاجابة الثلاثة على هذا التق
شان وهو التنبية على العاقل يجب ان يراى في كل ما ياتيه ويتركه احد حقوق الله اعمها
واعلاها حق الله وتأيينا حق النفس وانما حقوق الله وكل من يتركها في حق الله اترككم ما اترككم
به وانما اترككم عما نهيتمكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقدرية بدار هذا الاصلاح اي المقدار
الذي استطعته او اصلاح ما استطعته مخدوف المضاف وما توافق في الالاهة وما توافق في الالاهة
الحق والصواب الالهيانية ومعونة عليه لو كانت فانه القادر الممكن في كل شيء وما عداها
في حد ذاته بل بعد وسائط من درجة الاعتبار وقيل ان في هذا التوحيد الذي هو اقرب ارب
العلم بالبعد واليه انيب اشارة الى معرفة الله وهو ايضا عين الحق يتقدم الصلة على الفصل
في هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يات ويترك الله وبه تتعانه في جميع امور
الاقبال عليه بشارته وحسن طبع الكفا والظهار الفلح عنهم وعدم الالتفات بمعاذاتهم وتبديدهم
بالرجوع الى الله تعالى وما يقع بالجميع من الكيفيات شدة ان يصيبكم منكم ما اصابكم من
من الفرق او قوم منكم من الرجوع او قوم من الرجوع وانما الرجوع انما هو الرجوع الى الله تعالى
يعنى الواحد والاشد كما يجب ان يترككم منكم بالعلم وهو مستقرب الى التقدير في انفسهم
وانا ولا اخص في انما اريد انما على السنة الفاضلة وقربا من الفاضلة والالهيانية

[illegible]

انما خرج مما احدث الله له من في الاخرة او يجرى به في موجد علمه بان من الله محتار بعذب من شدة
ويزجر من ربه فان ذلك لا يراه واحال فناء هذا العالم لم يقدر الله على الخلق وجعل ذلك في اوقات
لا سباب فكلية انفتحت في تلك الايام لا لئلا يذهب المهر بكنيها. ذلك ان اشارة اليوم القيمة وعذرا
الاخرة ولعل عليه يوم مجموع له ان ينسج اي مجمع له ان ينسج والتفسير للولادة على ثبات مع الحق اليوم
وانه من شأنه لا محالة وان الناس لا يتفكروا عنه وهو المخرج قوله يوم يحكمكم اليوم الجمع ومعنى
الجمع للمؤمنين المحاسبين والجزاء. وذلك يوم مشهود اي مشهود فيه اهل السموات والارضين
فان في يومه اجزاء الطرف تجري المعقولة كالحق في محض من نواحي الناس مشهود اي كثر شهوده
ولم يجد اليوم مشهودا في نفسه لبطء القوس من تعظيم اليوم وتبينه فان سائر الايام كذلك وما
نفسه اي اليوم الا لاجل معدود الا لانه في سنة معدودة متناهية على حذو الضفاف والارادة
مدة التاجيل كلها بالاجل المسترها فانها غير معدود. يوم ياتي اي الجزاء او اليوم كقولهم ياتيهم
الساعة على ان يوم يجمع حيث اولى الله عز وجل كقولنا هذا يومنا وان الايام ياتيهم الله وقبضه
وقرأ ابن عامر وعاصم وحرفه بات بحذف الياء اجزاء عن بالكسرة لا تحكى نفس لا تتحرك عابثا
ويخرج جواب او شفاعته وهو الناصب للظفر ويحذف فيه باضمار ذكر او بالانزيا المحذوف
الابادة. الا باذن الله لقوله تعالى لا يستكمل الاذن الا بالرحمن وهذا في موقف وقوله تعالى
هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر لا يؤذن فيه في الجوابات للحققة
والمنوع عنه في الاغذ الباطلة. فهم شق وجبت له النار فيجتنى العبد. وعبيد وجبت
له الجنة بموجب الوعد والصف للبل الوقوف وان لم يكن له معلوم بدلول عليه بقوله لا تنكح
اولادكم فانما الذين شقوا في النار لهم في النار في شقوا. النفير اخراج النفير والنفير
ردة واستقبالها قول النبي في اخرها الدلالة على حدة كثرهم وعظمهم وتبجيلهم
بحسب استقوت الحارة على قلبه واخص فيه روضة او تشبيه صراخهم باصوات الجحش وقيل شقوا
بالضم خالدين فيها مادامت السموات والارض ليس لا يتباطوا فيهم في النار بدوامها فانما
النفير من طاعة على تاييد ولهم وانقطاع ولهم ما بعد التغيير عن التاييد والمباقة بما كانت
العرب يقولون به عن علي بن ابي طالب لو كان للارتياب لم يلزم ايضا من زوال السموات و
الارض زوال عذابهم ولا من زوالها الارض قبل الزوال لان دوامها كالمنزوم له وانه وقد
عرفت ان المنزوم لا يتاخر النطق وقيل لا يسمي الاخرة وارضا ويراد عليه في يوم تترك
الارض عن الارض والسموات وان اهل الاخرة لا بد لهم من عذاب ومقدرة في نظر الله تشبيه
بما لا يعرف كثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فاما يعرف بما يدور على دوام الثواب والعتاب
فلا يجد في التشبيه الا ما كان ركب استثناء من القول في النار لان بعضهم وعلمت في
المؤمنين يخرجون منها وذلك لان في حقهم استثناء لان زوال الحكم عن الكل كغيره من النعمان

والملا بالاستثناء والاشارة فانهم مفارقون في الجنة ايام عذابهم فان التاييد من بعد الموت
يتقصد باعتبار الاستثناء كما يتقصد باعتبار الاستثناء وهو لا وان شقوا بعصيانهم فقد عذبوا
بما يلزمهم ولا يقال في هذا انهم لم ينكحوا في شقوا عبيد تقريبا صحيحا لان شرط ان يكون
صفة كل قسم منقبة عز في الله لان ذلك شرط حيث التقسيم لا يفسد الى حقيقة او مانع من
الجمع وهذا لان اهل الموقف لا يخرجون عن القيمين وان حالهم لا يتخلو عن العادة
وان شقوا وذلك لان الجمع اجتماع الامرين في شخص باعتبار ان اولاد اهل النار يقولون
الانهم هم وغيره من العذاب احيانا وان ذلك اهل الجنة فيقولون بما هو عليه الجنة كالانصال
بجناب القدس والفضول من صلاته ولاقته او من اهل الحكم والمستثنى زمانه في قوله تعالى
الحجاب لان الظاهر يقتضي ان يكونوا في النار حين ياتي اليوم او حدة ليعذبهم في الدنيا والبرزخ
ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل عذرا انه يكون الاستثناء في القول على
ما عرفت وقيد هو من قوله لهم في النار في شقوا وقيد الاها هنا بمعنى سوى كقولهم على الف
الا لافان قد بانه والحق سوى ما ذكره من الزيادة الى الاخر كما عذرا بقائه السموات والارض
ان ركب فقال المايه حيزه على ارض. ولما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دلت السموات
والارض الا ما شاء ركب عذابا غير محدود غير مقطوع وهو يخرج بان الثواب لا ينقطع وتبينه
على ان المرد في الجنة في الثواب ليس لا سقوطا ولا حدة فرق الثواب والعتاب بالتاييد
وقرأه في ذلك وحقق عذرا على البقاء المنقوع لئلا يسعدوا به في اسعد الثواب وعطاه
نصب على المصدر الموقر اي اعطاه عطايا او المبالغة في الجنة فلا يكون في حرة. شكر بعد ما انزل
عليكم من حال الناس. ما بعد عذابكم من عذابه هو كمال الشكر في ما نزل من قوله
شكر ما حق من قبلهم من فضله عليك سوء عاقبة عبادتهم او حال ما بعدونه في انه
يضر ولا ينفع ما بعد ولا الا كما بعد باق من قبله استئناف معناه تعليل النبي عز وجل
اي ثم واما يوم عذابكم في الشكر اي ما بعد من عبادته الا كعبادة ابلهم او ما بعد من شقوا
الامته ما عذبه من الاوتان وقد بلغك ما الحق آياهم من ذلك وبطلانهم شكه كماله العاشر
في باب يقتضي التماثل في السيات ومع كماله كما كان كماله بعد تحرف كماله ما قبله
وانما لغوهم نصيبهم عذابهم العذاب كآياتهم يوم الرزق فيكون عذرا التاييد العذاب
عنهم مع قيام ما وجبه. غير منقوص حاله النصيب لتقييد التقوية فانك تقول
وقية حقه وشروطه وقلة بعضه ولو محال. ولقد اتيناكم اي الكتب فاختلقت فيه
بالحق الانجيل اي المسموعة فآمن به قوم وغيرهم قوم كما اختلفت هذه في القرآن ولو
لا كلمة سبقت من ركب. لنصف اي انظار اليوم القيمة لنصف بينهم ما ركب ما يجمع
المبطل ليعتبر بالحق وانهم وان كان قومك لو شكك من القرآن من ركب موقع الرتبة

والملا بالاستثناء والاشارة فانهم مفارقون في الجنة ايام عذابهم فان التاييد من بعد الموت يتقصد باعتبار الاستثناء كما يتقصد باعتبار الاستثناء وهو لا وان شقوا بعصيانهم فقد عذبوا بما يلزمهم ولا يقال في هذا انهم لم ينكحوا في شقوا عبيد تقريبا صحيحا لان شرط ان يكون صفة كل قسم منقبة عز في الله لان ذلك شرط حيث التقسيم لا يفسد الى حقيقة او مانع من الجمع وهذا لان اهل الموقف لا يخرجون عن القيمين وان حالهم لا يتخلو عن العادة وان شقوا وذلك لان الجمع اجتماع الامرين في شخص باعتبار ان اولاد اهل النار يقولون الانهم هم وغيره من العذاب احيانا وان ذلك اهل الجنة فيقولون بما هو عليه الجنة كالانصال بجناب القدس والفضول من صلاته ولاقته او من اهل الحكم والمستثنى زمانه في قوله تعالى الحجاب لان الظاهر يقتضي ان يكونوا في النار حين ياتي اليوم او حدة ليعذبهم في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل عذرا انه يكون الاستثناء في القول على ما عرفت وقيد هو من قوله لهم في النار في شقوا وقيد الاها هنا بمعنى سوى كقولهم على الف الا لافان قد بانه والحق سوى ما ذكره من الزيادة الى الاخر كما عذرا بقائه السموات والارض ان ركب فقال المايه حيزه على ارض ولما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دلت السموات والارض الا ما شاء ركب عذابا غير محدود غير مقطوع وهو يخرج بان الثواب لا ينقطع وتبينه على ان المرد في الجنة في الثواب ليس لا سقوطا ولا حدة فرق الثواب والعتاب بالتاييد وقرأه في ذلك وحقق عذرا على البقاء المنقوع لئلا يسعدوا به في اسعد الثواب وعطاه نصب على المصدر الموقر اي اعطاه عطايا او المبالغة في الجنة فلا يكون في حرة شكر بعد ما انزل عليكم من حال الناس ما بعد عذابكم من عذابه هو كمال الشكر في ما نزل من قوله شكر ما حق من قبلهم من فضله عليك سوء عاقبة عبادتهم او حال ما بعدونه في انه يضر ولا ينفع ما بعد ولا الا كما بعد باق من قبله استئناف معناه تعليل النبي عز وجل اي ثم واما يوم عذابكم في الشكر اي ما بعد من عبادته الا كعبادة ابلهم او ما بعد من شقوا الامته ما عذبه من الاوتان وقد بلغك ما الحق آياهم من ذلك وبطلانهم شكه كماله العاشر في باب يقتضي التماثل في السيات ومع كماله كما كان كماله بعد تحرف كماله ما قبله وانما لغوهم نصيبهم عذابهم العذاب كآياتهم يوم الرزق فيكون عذرا التاييد العذاب عنهم مع قيام ما وجبه غير منقوص حاله النصيب لتقييد التقوية فانك تقول وقية حقه وشروطه وقلة بعضه ولو محال ولقد اتيناكم اي الكتب فاختلقت فيه بالحق الانجيل اي المسموعة فآمن به قوم وغيرهم قوم كما اختلفت هذه في القرآن ولو لا كلمة سبقت من ركب لنصف اي انظار اليوم القيمة لنصف بينهم ما ركب ما يجمع المبطل ليعتبر بالحق وانهم وان كان قومك لو شكك من القرآن من ركب موقع الرتبة

وقد جمع بينهما ولم يكن الجمع حقا حيث لا رتبة اخرى له وان قيل اني وجاد واكثر من شريطين
نزل في سورة اذ قال يوسف واخوه بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة لا بالاطفال
احب اليه من اخوته لان اخوه من لا يفرق بينه وبين الواحد وما فوقه والمذكر وما قبله بخلاف اخوته
فان الفرق واجب على جارية المضاف. ونحن عصبته والحال ان جماعة اقرباء احق بالمحبة من
صغيرين لكفاية فيهما والعصبية والعصاة العشرة فصاعدا سموه لان الامور تعصب بهم
انما باننا في ضلال حين تفضلنا الفضول او تركنا التعديلات المحبة روى انه لما رأت اليلابري فيمن
المحبة وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرضا عفا له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتابع حردم
حتى حردم على التعصب له اقبلوا به من حدة الحكي بعد قوله اذ قالوا كانتم تعفون على ذلك الامر الا
من قال لا تعفون وقيل ان قال تعفون او دان ورثته الا فزون. وادرجوه ارضا سكونا بعدية
من العوان وصومع تنكير جازاها وانما كذا نصبت كالظروف للمهمة بخلافكم وجدا بكم حوالا لمر
والعنف يصف لكم وجدا بكم فيضير بكم كناية عنكم ولا ينفذت عنكم الا عنكم ولا ينفذت عنكم
وتكونوا بكم بالعطف على خيرا ونصبت صغار ان جرحه بعد. بعد يوسف او الفراق امره او قتله او
طرحه قويا صالحا في تائبين الى الله عاجبية وصالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد ذلك
او صالحين في امر ساكن فانه يتكلم بكم بعد بخلو وجدا بكم. قال قائلين من يعي هو ذاك وان احسنهم
فيه رايا وقيل ربي لا تقتلوا يوسف فان القدر عظيم. والعقد في غيابة الحب في فقه سفي
بالحبيب بغير اعين الناظرين وقرا في غيابة على الحق كانه لشدة الحب غيابة وقوى
حبته وغيابات بالشد. يلتقطه باخذه بعض السيرة بعض الذي سيرة في الاصل
ان كنتم فاعلمين بشيئكم او ان كنتم عن ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابي. قالوا يا ابانا ما لك لا تأتينا
على يوسف لم تخافنا عليه. والله لنا صحن. ونحن نشفق عليه ونريد له الخير لا رادوا به لئلا
عجزنا به في حفظه منهم لما تنتم من حردمهم ولم يورثا من الادغام بناتهم وعزنا في برك الشمام
ومن الشواذ ترك الادغام لانهم كلهم في بيتنا كالعقارب. ارسله فعنا عدا الاصل من تخرج
في اكل الفواكه ونحوها من الرقة ومن الغضب. وتلعب بالهتاف والانتقال وقرا ابن كثير
بكر العين على انه من تخرج في رقة ونافع بالكره الى ابيه وفيه نافع في الكون فيونه ويعقد بالبيان
على اسناد الفقد الى يده وقوى ثبوت من اخرج ماشية وثبتت العين ويلعب بالرفع
على الاستدراك والله لا فظلمه ان يناله مكره. قال في ليجرني ان تذهبوا به لئلا مفارقة
عليه وقلة خبره وخاف ان يأكله الذئب لان الارض كانت مذابة وقيل راي في المنام ان
الذئب قد شق على يوسف وكان جرحه وقوى صاعدا على الاصل ابن كثير ونافع في رواية ابن كثير
وابن عمر وقفا وعاصم وان عامر وحرفه جواش شفاقة من تابت البرج اذا جرت كجرحه
وانتم منه عافون لا شفاكم بالبرج والاعمال لعدة اهتمامكم بحفظه. قالوا يا ابن اكله الذئب

وقد جمع بينهما ولم يكن الجمع حقا حيث لا رتبة اخرى له وان قيل اني وجاد واكثر من شريطين
نزل في سورة اذ قال يوسف واخوه بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة لا بالاطفال
احب اليه من اخوته لان اخوه من لا يفرق بينه وبين الواحد وما فوقه والمذكر وما قبله بخلاف اخوته
فان الفرق واجب على جارية المضاف. ونحن عصبته والحال ان جماعة اقرباء احق بالمحبة من
صغيرين لكفاية فيهما والعصبية والعصاة العشرة فصاعدا سموه لان الامور تعصب بهم
انما باننا في ضلال حين تفضلنا الفضول او تركنا التعديلات المحبة روى انه لما رأت اليلابري فيمن
المحبة وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرضا عفا له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتابع حردم
حتى حردم على التعصب له اقبلوا به من حدة الحكي بعد قوله اذ قالوا كانتم تعفون على ذلك الامر الا
من قال لا تعفون وقيل ان قال تعفون او دان ورثته الا فزون. وادرجوه ارضا سكونا بعدية
من العوان وصومع تنكير جازاها وانما كذا نصبت كالظروف للمهمة بخلافكم وجدا بكم حوالا لمر
والعنف يصف لكم وجدا بكم فيضير بكم كناية عنكم ولا ينفذت عنكم الا عنكم ولا ينفذت عنكم
وتكونوا بكم بالعطف على خيرا ونصبت صغار ان جرحه بعد. بعد يوسف او الفراق امره او قتله او
طرحه قويا صالحا في تائبين الى الله عاجبية وصالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد ذلك
او صالحين في امر ساكن فانه يتكلم بكم بعد بخلو وجدا بكم. قال قائلين من يعي هو ذاك وان احسنهم
فيه رايا وقيل ربي لا تقتلوا يوسف فان القدر عظيم. والعقد في غيابة الحب في فقه سفي
بالحبيب بغير اعين الناظرين وقرا في غيابة على الحق كانه لشدة الحب غيابة وقوى
حبته وغيابات بالشد. يلتقطه باخذه بعض السيرة بعض الذي سيرة في الاصل
ان كنتم فاعلمين بشيئكم او ان كنتم عن ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابي. قالوا يا ابانا ما لك لا تأتينا
على يوسف لم تخافنا عليه. والله لنا صحن. ونحن نشفق عليه ونريد له الخير لا رادوا به لئلا
عجزنا به في حفظه منهم لما تنتم من حردمهم ولم يورثا من الادغام بناتهم وعزنا في برك الشمام
ومن الشواذ ترك الادغام لانهم كلهم في بيتنا كالعقارب. ارسله فعنا عدا الاصل من تخرج
في اكل الفواكه ونحوها من الرقة ومن الغضب. وتلعب بالهتاف والانتقال وقرا ابن كثير
بكر العين على انه من تخرج في رقة ونافع بالكره الى ابيه وفيه نافع في الكون فيونه ويعقد بالبيان
على اسناد الفقد الى يده وقوى ثبوت من اخرج ماشية وثبتت العين ويلعب بالرفع
على الاستدراك والله لا فظلمه ان يناله مكره. قال في ليجرني ان تذهبوا به لئلا مفارقة
عليه وقلة خبره وخاف ان يأكله الذئب لان الارض كانت مذابة وقيل راي في المنام ان
الذئب قد شق على يوسف وكان جرحه وقوى صاعدا على الاصل ابن كثير ونافع في رواية ابن كثير
وابن عمر وقفا وعاصم وان عامر وحرفه جواش شفاقة من تابت البرج اذا جرت كجرحه
وانتم منه عافون لا شفاكم بالبرج والاعمال لعدة اهتمامكم بحفظه. قالوا يا ابن اكله الذئب

وحن عصبته اللام بوسطة اللقم وجوابه انا والحاسر منه ضعفا. مضبوطة او مستحقوة
لان يدعي عليهم بالحق او الواو وحن الحال. فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الحب وقوى
على القائه فيا والبشر بيت المقدس او يبرضا الارض او يدين مصر ومدين او على نذرة فاسخ
من مقام يعقوب وجواب لما عذروا من فعلوا به ما فعلوا اذ الذي فخر في انهم لما برزوا به الا الصغار
اخذوا يوسف ويصرون حتى لا ياتوا بقتلوه بغيره ويصرون حتى لا ياتوا بقتلوه بغيره
لا تكتلوه فانوا به الى البئر فذروه فيها فعلق يوسف حماره على يده ونحوه فيضيه ليطلقه بالدم
وعنا لواءه على ايديهم وقال يا اخوتاه رتوا على قميص اتلي به فقالوا اجمعوا الا حردم كوكبا ونحوه
والقريلسوك ويوسوك فذله في نصف القدر وكان فيها ماء فخطه فيتم اوى الى الصخرة كانت فيها
فقام عليها بيكي فجاء جبريل برسم بالوحي كما قال. واما حبة البية وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل
كان مرافقا او في اليه فوصفه الى اوى الرجعي وعيهم وفي المقصص ان ارجعهم عن حين الفوق العا
جرحه في ثيابه فاتاها جبريل برسم فحصره في حجره لئلا يهرب اياه فدفعه ارجعهم عن الاسحق والحق
يعقوب عن محله في غيبة علقا يوسف فاخر جبريل به واليس اياه. لتبينهم باجرهم هذا الحق
ما فعلوا بكم. وبنم لا يتصور انكم يوسف لعلو شاك في بعده عن اوصاهم وطوله القدر للغير
الحمل والحيات. وذكر ان ابا قال لهم مصر حين دخلوا عليه متانين ففرضهم ومن لم يتركوا
بشوا ياتوا اليهم اربابا له وتطيبا الغلبة وقيل وهم لا يتصورون مقصدا وجنايا
اشاء بالوحي وهم لا يتصورون ذلك. وجاوا اباهم عن. فيكون اخرا لئلا يفرق غشيا و
وهو تصغير غش وحن بالهم والقصر جمع اعني اعشوا الى الكفاء. فيكون متاكين روى
انه لما سمع نوحا فزع وقال ما لكم يا بني يواب يوسف. قالوا يا ابانا انما ذهبنا نتفق. نشا
في القدر او الرمي وقد شكرنا الا فتعال والتفاهد كالا فتعال وانتاحلر. وركنا يوسف
عندنا عفا فكل الذئب وجاتت بوش من لب يعضه قاتلا ولو كان صادقين. لوقظك
بنو يوسف ليوسف. وجاوا على قبيصه بدم كاذب اى كذب يبيع كذب فيه ويجوز ان يكون
وصفا بالصدر المحبقة وقرا بالنصب على الحال في الواي وجاوا كاذبين وكذب بالذبح
المجربا في كبر او طري وقيل اصد البياض الخارج على اظفار الاضراس فشتبه به الدم المذاق
على القبيص وعلى قبيصه في موضع النصب على الظرف اى فوق قبيصه او على الحالة الدم ان جوزه
تقدير اعي الجوز. روى انه لما سمع يوسف صاع وشال قبيصه واحدة والقاه على وجهه وبكى
حتى حطب وجرحه بدم القبيص وقال ما لي يا ابن ابي اليوم ذنبا احمل من هذا اهل ابي ولم يفرق عاقبه
وذلك. قال بنو يوسف لكم انكم اهل اى سئلتكم وحيوت. واعينكم اهل عطفها من الكول
وهو الاسترخاء. فقص جبريل اى فامر صبره او فطير جبريل احمد وفي الحديث الصبر الجليل
الذي لا شكوى فيه الى الخلق. واسد المستعان على ما تصفونه. على احتمال ما تصفونه من

وقد جمع بينهما ولم يكن الجمع حقا حيث لا رتبة اخرى له وان قيل اني وجاد واكثر من شريطين
نزل في سورة اذ قال يوسف واخوه بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة لا بالاطفال
احب اليه من اخوته لان اخوه من لا يفرق بينه وبين الواحد وما فوقه والمذكر وما قبله بخلاف اخوته
فان الفرق واجب على جارية المضاف. ونحن عصبته والحال ان جماعة اقرباء احق بالمحبة من
صغيرين لكفاية فيهما والعصبية والعصاة العشرة فصاعدا سموه لان الامور تعصب بهم
انما باننا في ضلال حين تفضلنا الفضول او تركنا التعديلات المحبة روى انه لما رأت اليلابري فيمن
المحبة وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرضا عفا له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتابع حردم
حتى حردم على التعصب له اقبلوا به من حدة الحكي بعد قوله اذ قالوا كانتم تعفون على ذلك الامر الا
من قال لا تعفون وقيل ان قال تعفون او دان ورثته الا فزون. وادرجوه ارضا سكونا بعدية
من العوان وصومع تنكير جازاها وانما كذا نصبت كالظروف للمهمة بخلافكم وجدا بكم حوالا لمر
والعنف يصف لكم وجدا بكم فيضير بكم كناية عنكم ولا ينفذت عنكم الا عنكم ولا ينفذت عنكم
وتكونوا بكم بالعطف على خيرا ونصبت صغار ان جرحه بعد. بعد يوسف او الفراق امره او قتله او
طرحه قويا صالحا في تائبين الى الله عاجبية وصالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد ذلك
او صالحين في امر ساكن فانه يتكلم بكم بعد بخلو وجدا بكم. قال قائلين من يعي هو ذاك وان احسنهم
فيه رايا وقيل ربي لا تقتلوا يوسف فان القدر عظيم. والعقد في غيابة الحب في فقه سفي
بالحبيب بغير اعين الناظرين وقرا في غيابة على الحق كانه لشدة الحب غيابة وقوى
حبته وغيابات بالشد. يلتقطه باخذه بعض السيرة بعض الذي سيرة في الاصل
ان كنتم فاعلمين بشيئكم او ان كنتم عن ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابي. قالوا يا ابانا ما لك لا تأتينا
على يوسف لم تخافنا عليه. والله لنا صحن. ونحن نشفق عليه ونريد له الخير لا رادوا به لئلا
عجزنا به في حفظه منهم لما تنتم من حردمهم ولم يورثا من الادغام بناتهم وعزنا في برك الشمام
ومن الشواذ ترك الادغام لانهم كلهم في بيتنا كالعقارب. ارسله فعنا عدا الاصل من تخرج
في اكل الفواكه ونحوها من الرقة ومن الغضب. وتلعب بالهتاف والانتقال وقرا ابن كثير
بكر العين على انه من تخرج في رقة ونافع بالكره الى ابيه وفيه نافع في الكون فيونه ويعقد بالبيان
على اسناد الفقد الى يده وقوى ثبوت من اخرج ماشية وثبتت العين ويلعب بالرفع
على الاستدراك والله لا فظلمه ان يناله مكره. قال في ليجرني ان تذهبوا به لئلا مفارقة
عليه وقلة خبره وخاف ان يأكله الذئب لان الارض كانت مذابة وقيل راي في المنام ان
الذئب قد شق على يوسف وكان جرحه وقوى صاعدا على الاصل ابن كثير ونافع في رواية ابن كثير
وابن عمر وقفا وعاصم وان عامر وحرفه جواش شفاقة من تابت البرج اذا جرت كجرحه
وانتم منه عافون لا شفاكم بالبرج والاعمال لعدة اهتمامكم بحفظه. قالوا يا ابن اكله الذئب

Copy

ذو مكانة وشهيرة. أمين. شق ثمن على كل شيء روى انه لما خرج السجستاني من سلف ولبس ثيابا جردا
فلما دخل على الملك قال اللهم لا تستكثر من خيره واعوذ بعزتك وقررتك من شره ثم سلم عليه ودعاه
بالعريّة فقال ما هذا فقال ان قال ان اباي وكان الملك في سبيل ثاقلته بها فاجابه بحسبها
فتبعه منه فقال اجبت ان اسمع روي منك حكماها ولغت له البقرات والسيابل وما كانا عليا
راها فاجل على السرير وفوض اليه وقيده في قفص في تلك الليلة فنصبه فيه وزج منه
بما عيل فوجدها عذرا وولدها منها افراسيم وحشا. قال اجعلني على خزائن الارض ولتكن امرها
والارض ارض مصر. اني حفظت لها من الابحار. علم بوجوه التصرف فيها ولعلم لما رأى
انه سيجد في امره للمخالة انما يقيم قومه ويجد عوايزه وفيه دليل على جوار طلبة التولية واخرها
انها مستعدة لها والتولية بيد الحاكم واعلم انه لا سبيل الاقامة للحق وسبيل الطلاق بالاطلاق
وعز مجاهد ان الملك سلم عليه. وكذا لم يوفد في الارض اى ارض مصر. يتوكل من حاجت رياء
ينزل من بلادها حيث يهوى وقر ابن كثير ان النبوة نصيب من جنته من ثمرات في الدنيا والاخرة
ولا يصنع اجر المحسنين بل يوفى اجورهم عاجلا واجلا ولا جلا للاخرة خيل انما كانوا يتفقون
الشكر والفضل على حظ ودواب وجاء اخوة يوسف. روى انه لما استوزره الملك فقام العدل
واجتره في كثير من الرعا ومنبسط الغلات حتى دخلت السنة المجربة وعم الخط حصر وانتم
نواحيها وبقية اليه الكسب في اموالها بالدرهم والدينار حتى لم يبق معهم شيء من ثمنها ثم اطلقها
ثم بالدرهم ثم بالضياع والعقال ثم بقراتهم حتى استقرهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الراى
راى فاعتقرهم ورت عليهم اموالهم وكان قد اصاب كسفا من اصاب ساير البلاد فاسر يعقوب
بنه بنى بنيامين الى البرية فدخلوا عليه ففرحهم وهم لم يذكروا اى عرضهم يوسف ولم يعرفوه
لظلمه العهد ومفارقتهم اياه في سن الحاراة وسياهم اياه وتفرغهم انه حكك وبعد حاله
الى رآوه عليها حاله الى فاروق وقله تأملهم في جلاله الهيب والهيظا وما جازهم
بجهازهم اكلهم بعدتهم واوفر رعايتهم بما جازوا الاجل والمهاز ما يفرض الامانة للنقطة لغرد
السفر وما يجزى بلبه الاخرى وما ترف به المرأة الزوج او قولا بجرارهم بلكسر. قال انتم في باغ
كم من ابيكم روى انه لما دخل عليه قال انتم وما اكرم لعلمكم عيونا قالوا معاذا الله نحن بنو ابي
واحد وصيخ صديق بنى من الانبياء منهم يعقوب قال كم انتم قالوا كنا اثني عشر فذها جنة البرية
فذلك قالكم انتم ههنا قالوا اثني عشر قالوا اثني عشر قالوا عندنا بيبي يتلى بدها اكرامه
فمن شهدكم قالوا لا يوجدنا ههنا احد شهد لنا قال قد عدا بعنكم عندى ربيعة وايتم
باخيمكم من ابيكم حتى اصدمكم فاقدموا واصابت شحمها فبكران يوسف بعول اكل في خلاف الى
حملان ربه الا انهم نايهم فاعطاهم وشطر عليهم ان يا قوم به ليكم صدقهم الا انهم رآه اوج
الكيل اتمه وانما خير لشر ليعن للضيف والضيفين بهم وكان احد انزلهم وضياهم فان لم تأو

به فكبير

به فكبير كم عندى ولا تعرفون اى لا تعرفون ولا تدخلوا ديارى وهو ما روى ونزعه على الزمان
قال ستر او عند اياه سيجتهد في طلبه ابيه. وانما علوه ذلك لا يتوان فيه. وقال اعيتته
لغى انما كتاليين جمع في وقار حرة والكن وحض اعيانته على جمع الكثرة ليوافق قوله. اجعلوا
صناعتهم في حالهم. فانه وكل رجل رجل واحد يعنى فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نقالا
واذما وانما فعل ذلك يتبعها وتفضل عليهم وتفضل ان ياخذ من الطعام منهم خوفا من ان لا يكون
عندهم ابيه ما يرجعوا به. اعلمهم يوفونهم اعلمهم يوفونهم الحق رزقا او كفى في رزقها. اذا اقبلوا
اجلهم. وحقوا او عيتم. اعلمهم يرجعوا لمعلمهم فتم ذلك ثم عوم الى المروج. فلما رجعوا الى
ايهم قالوا يا ابا ناس من الكليل حكم بفسد بعد هذا ان لم يذهب بنيامين. فاسرسلوا اخا ناس
منهم في المارة الكليل والحملان كئيدا واحتج بالهم وقار حرة والكن ابياه على اسناده الا انهم اوبى كئيد
فمنعهم كئيدا الى التينة. فلما لم يوافقوه عن ان ينالهم ووه. قال هذا منكم عبيدا اياكم متم على
اخيه رجلا. وقد قلتم في يوسف وانما له حافظوا. فانه خير حفظا. فانه كل عبيد واقض امر الى يده
صلا رحم الرحيم. فارجوا ان يرغمي حفظه والجمع على مصيبتين وانما حفظ على الفير وحفظا
وقار حرة والكن وحض يحتمل والحالة كونه الله ذرة فارسا وقوي خرافه وحض الحافظين
ولما فصح ما عزم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم. وقد تارت بغيرك في الدال المذمومة الا انهم
في بيع وقيل. قالوا يا ابا ناس ما نبي ما نطلب منكم من يد ذلك كرسنا واحسن شوانا وبيع مناو
رذ علينا متاعنا او انظر في راء ذلك احنا انا ولا نبي في القول ولا نبي فينا احسنا كرسنا احنا وروى
على الخطاب اى اى شيء نطلب. وراى بضاعة الاحسان او من الدليل على صدقنا هذه بضاعتنا ردت
اليها. ليستا فموضع لقولهم ما نبي. وبما اهلنا معطوف على مخزوف اى ردت اليها فاستلها
بها وبما اهلنا بالرجوع الى الملك. وحفظ اخا ناس في المخازف في دهابا واما بنو نزارا دكيلهم
وسقيرهم بفساد اخينا هذا انما كانت بفسادنا ما اذا كانت نافية احتقار ذلك واحتقار ان
كئيد الجمل معطوف على ما نبي في الا نبي فينا نقول وبما اهلنا وحفظ اخا ناس ذلك كبير يسير
اى كئيد قليل لا كيفنا استقلوا ما كئيد لهم فالرسل ان بضاعتهم بالرجوع الى الملك او نزارا دوا
اليها كمال الاخيرهم ويحوز ان يكون الاشارة الى كئيد يعلى ذلك شيء قليل لا بضاعتهم في الملك
ولا يتعاطل وقيل انه في كلام يعقوب ومعناه ان حملهم من ابيهم ليسوا لا خاطر لئلا بالولاء. قال لى
اسرسله معكم اذا رايتم منكم ما رايتم حتى توفى مؤثقا لله حتى تعطونه ما توفى مؤثقا لله
اسرسله معكم اذا رايتم منكم ما رايتم حتى توفى مؤثقا لله حتى تعطونه ما توفى مؤثقا لله
ان يحاط بكم الان تغلبوا فلا تطلقوا ذلك الا ان تمكوا جميعا وعلى شاة منكم منكم الا ان
والثقل لئلا تنتم به على حال الاحالة الا حاطة بكم او اعمل العذر على ان قوله لئلا تنتم به على حال
النقل الى التينة من الايتان بعد الا حاطة بكم قوله ثم اتمت بآيته الا فعلت اى لا اطلب الا فعلت

وهو شهودون وقيل هو ذا العلم تعالى ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله عهدا وشفا لما جعل خلفهم
باسم من قاسم لانه باذنه وتاكيد من جهة ومن قبل من قبل خذ ما فرغتم من يوسف قصص في شانه
وما ضره ويجوز ان يكون قصصه في موضع الضمير على مفعول تعلم ولا يشي بالفصل
بين العاطف والمعلق في الظرف او على من ان وضو في يوسف او من قبل والرفع بالابتداء والخبر
من قبل وفيه نظر لانه خبر ان خبر الوصلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وان يكون موصولة
اي ما فرغتموه بمعنى قد مضى في حقه الخيانة ومحل ما تقدم فلما ابرج الارض فلما فارق ارض
حتى ياذن له الى في الرجوع او يحكم الله الي او يقضي بالخرج منها او يخلص ارضهم او يعلقه
معهم لخصيصه في ارضهم كمال العز في طلاقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لست كنا ولا يصح في
نضع منها للوامل وقتت شعور خبره فخرجت من ثيابه فقال يوسف لانه لم يصبه في
وكان بنو يعقوب اذا غضبوا جدد في الاخر ذهاب غضبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ان في هذه البلدة
لبنوا من بنو يعقوب وهو خير لما كان لان حكمه لا يكون الا بالحق ارجعوا اليكم مفعول
يا ابا نانا انكم سرقوا على ما شاهدنا من ظاهروا الامم وقري شترق اي سبب السرقة وما شاهدنا
عليه الا بما علمنا بالانسان ان الصاع اخذ في وعاءه وما كنا للغيث بالاطم الحان حافظين
لان في السرقة او شترق ودرست الصاع في رجله او ما كنا للمعوقب عالمين فلم ندر حيف اعطينا
الموثقة ان سسرقت او انك تصاب به كما اخبت يوسف واسبل القربة التي كنا فيها يعني مصر
فوق بقية الحق المنداد في فيا والحق ارسا الي اهلها واستلم عن القصة والحق اقبلنا فيها
واصحاب العير التي توجها فيهم وكنا معهم وانا لصادقون في تالكه ليكنتم فجل القم قال بل سولت
اني فلما رجعت الي ابيهم وقالوا ما قال لهم اخذوا بل سولت اني تريت في منامك انكم تكلمتم
اصرا اريد محوه ففقد قوه والا فاذي الملك ان السارق يؤخذ بسرقته ففقد حبل اى قامي
صبر جميل او فخير جدير اجدد على الله ان ياتيني بهم جميعا يوسف وبنيا مين واجنبا الذي
توقف بمصر انه هو العليم بحاله وحالهم الحكيم في تدبيره وتوكلهم واعرض عنهم كرامة
لما صادف منهم وقال يا اسفى على يوسف اي ياتني فقال فمذا الوار والاسف استه لانه سرق
والالف بول بانه المتكلم واما ناسف على يوسف دولا اخويه والحادث رزق في حالان رزاه كان
قاعدة المصيبات وكان غضا اخذ اجمع قلبه ولانه كان وانما يحق لها دون حيوة وفي الحديث
لم نطق الله مما لام ان الله وانا العبد ارجعوا عند المصيبة الامة بحولهم الا بى الى يعقوب حين
اصابه ما صاب لم يسترجع وقال يا اسفى وابيضت عينا من الحزن لكثرة بكاءه في الزمان
العبرة بحسن سوادها وقيل ضعف بصره وقيل مرض في عينه من الحزن وقيل دليل على حزنه
والبكاء عند التفتيح واهل الزمان لا تخرجه من التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدايد وقد
بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال القلب يجمع والعين ترمع والنفوس مابحط الرب وانما عليك

يا ابراهيم

يا ابراهيم الخليل من قديمك مملوك في الغنم على اولاده محسنة في قلبه لا يظلمه في غير مفعول
لعله تعالى وهو مملوك من قديمك مملوك في الغنم على اولاده محسنة في قلبه لا يظلمه في غير مفعول
الغنم اذا اجتره واصل كظم البصر حرة مرة هاتفي حوفة قالوا ان الله تفتق تكم يوسف اي لا تقو
اولادك ان تكرر تجعها عليه فخره لا كما في قوله فقلت يمين الله ابراهيم قاعة او اوقا على راسي لم يكن
واوصلا لانه لا يلتصق بالثبات فان القم اذا لم يكن معه علة الاثبات كان على النقي حتى تكون حرة
مرضا مشفيا على العاكر وقيل الرض الذي اذابه هم او رضى وصورة الاصل مصدر ولذا لا يثبت
والاصح والغيب بالكر كسرت ولف وقوله ويصنع كجيب او يكون من الهالكين من المصيبين
قالوا انما شكوتني وعزفي عن الذي لا اقدر الصبر عليه في البشعة الشرا الى الله لا الاصل منكم و
لا حيف فيكم فخره وشكيت واعلم ان الله من صفه ورحمة ولانه لا يحب واعده ولا يدع للمصيب الاوه
الله بنوع في الظلم لا تعلم من حيف يوسف قيل راي ملك الموت في المنام انه عند فقال هو في
علم في راي يوسف انه لا يموت حتى تحمله اخوته سجدا يا بني اذ صعدا فحس يوسف واجبه
فقد فوا منها وتقصوا حالها والحقس الاحسن ولا يبايها من روى الله لا تخطوا
من حيف وتنفق في روى من روى من رحمة التي يحق الهباد ولانه لا يبايها من روى الله لا تخطوا
بانه وصفاته فان العارف لا يخط من رحمة في شى من الاحوال فلما دخلوا عليه قالوا يا ابراهيم العزير
بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية مسنا وهدنا الضم منة للجمع وجننا بفضاعة منجات
ردية او قليلة تروى في رعية عنها من ازجيه اذا فحمة ومنه ترحمة الزمان في كات درام زبوا
وقيل صوقا وسما وقيل الصوب ورجة الضم وقيل الاقط في المقدر قافوا لما اكيد قائم
لما اكيد وقصدوا عليا برقا حينا او بالاحقة وقوله او بالزيادة على ما ياب او باختلاف في الزمة
الصدقة نعم الانبياء او تختص ببنينا عم ان الله يحوي النصفين احسن الجزاء والنصف في
التفصير مطلقا ومنه قوله نعم في القصر هذه صدقة تصدق الله عليكم فاقبلوا صدقة لكنه اخذ
عفا ما يتق به ثواب الله قال هذا علم ما فعلتم يوسف واجبه اي هذا علم فجه فقيم عنه
وفعلهم باجته افره من يوسف واذا لاله حقا لا لا تطلع ان يكلمهم الا بغير وذكاة اذا تم جاهلوا
قبحه فذلة لافهم عليه واعاقبه واما قال ذلك تصيحوا لهم وتخوضوا على التوبة وشقة عليهم
لما راي عجزهم وسكنهم لامعانة وتربوا وقيل اعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين و
ذكر والله ما هو في الظن على فقه يوسف واجبه فقال لهم ذلك واما اجترهم لان فعلهم كان فعل
الجهالة اولادهم فاعطوا حبيبا لاجل شين قالوا انك لانت يوسف استغفام فخره ولا ذكر
حقق بان والدم وقيل انك لانت الايجاب فخره فخره والله وشما له حين كلمه به وقيل ريتهم
فعره في بنياه وقيل في التبع من راي فخره علامه بقره شمة الشامة البيضاء وكانت
لسارة ويعقوب شها قال انا يوسف وهذا اخي من ابدواي ذكره تعرفوا النصف به وتخيها في

Copyrighted material

به وبأيدى رسوله صلى الله عليه وسلم من العلوم الذي لا يخفى على كذا نيك انك ما لقيت احدا سمع ذكر فتعلم منه وانما
حيز هذا الشق استغنا عن ذكره في هذه القصة بقوله ما كنت تعلم انت ولا قومك من قبل هذا وما انكر
الملك ولا وصيته على ايمانهم وبالفيت في اطارها الايات عليهم بوعدهم وعظمتهم على الكفر
سالم عليه على الاية والقرآن من اجل جحدكم ما بعد حكمة الاجابة ان حول الاذكار عظمة الله للعالمين
عامة وسكان حرة اية وكما ان عدد ثبتت من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكما ان
وتوضعه في السموات والارضين على الايات وشاهدونها وهم عنها معزولون لا يتفكرون فيها
ولا يعيرون بها وتقرؤوا الايات بالرفع على انهم مبتدئون فيكونوا لها الضمير عليها والبنوع والبطون
الارض وقرى الارض يشيرون عليها اي يتدرون فيها فيرون ان الارض لا تمهلكهم وما يؤمنون انهم
في اقرارهم بوجوده وخالفته الا وهم مشركون بعبادة غيره او بانحاء الاخبار اربابا او سبة التنبؤ اليه
او القائل بالنور والظلمة والنظر الى الالهيته ونحو ذلك وقيل في حكمة وقيل في المنطق وقيل في اهر
الكتاب افاضوا ان تاتيهم غاشية من عذاب الله عقوبة تفشاهم وتعلمهم او ان تاتيهم الساعة
بغتة فجاءهم من غير سابق عارفة ولم لا شعور بانها يا غير متعدين لها فلهذا سبيل في كتاب الله
الى التوحيد والاعمال الصالحة وذكر السبل في قوله ادعوا الى الله وقيل هو حاله الياء في بصيرة
بيان وجوه الحق في عمياء انا تأكيد للشيء في ادعوا على بصيرة لانه حاله او مبتدأ خبر على بصيرة
من انبغى عطف عليه في جلاله وباننا في المشركين وانتم هذه تنزههم عن الشرك وما ارسلنا
من قبلك الا رجالا مردود عقولهم لولا ربنا لانزل ملائكة وقيل معناه نفى استثناء النسخ يوحى اليهم
كما يوحى اليك فيمنزله في غيرهم وقيل خفض نوح في كل القرآن ووافقه حرفه وانك في سورة الاسياء من
احد الذي لان اعلم واحسن البديهي اقلهم ولاء الارض فينطق وكيف لان عاقبة الذين من قبلهم
من الكافرين بالرسول والايات فيحذر وانك فيكون في الشكوفين بالعباد التاركين عليها فينقلعوا عن حشرها
ولما ارادوا ان لا يخالوا اوابا من الحيرة الاخرة خير للذين اتقوا الله والعباد اقلهم عقولاً فينقلعوا
عقولهم ليعرفوا في اخر قولنا في علم وعلمهم ويعقوب بالتأجلا على قوله فلهذا سبيل في قوله
افلا يعقلون حتى اذا استسلموا للرب غايه محذوف دل عليه الكلام اي لا يغيرهم عما هم عليه
فانهم قديم ارباب الله ايسر السبل على النصر عليهم في الدنيا او غير ايمانهم لانهم في الكفر مشركين في
دين في غير دينهم ونظما انهم قد كذبوا اي كذبتم انفسهم حين حشرهم بانهم ينصرون او كذبهم القوم
بوصف الايمان وقيل في قوله لا يغيرهم ان الرب قد كذبهم يوم بالعبادة والعبادة وقيل
الاولى في قوله لا يغيرهم ان الرب قد كذبهم في قوله لا يغيرهم ان الرب قد كذبهم في قوله لا يغيرهم
الامر عليهم وما روي انهم قد كذبوا ان الرب قد كذبهم في قوله لا يغيرهم ان الرب قد كذبهم في قوله لا يغيرهم
بالظن ما ان جعل القلب على طريق الحق وهذا هو المراد به المبالغة في التزعم الا انه على سبيل
التشديد في قوله لا يغيرهم بالتشديد اي وذن الرب ان القوم كذبهم في قوله لا يغيرهم وقرى كذبوا

بالقنف

بالقنف وبناء الفاعل في نظما انهم قد كذبوا في قوله لا يغيرهم ان الرب قد كذبهم في قوله لا يغيرهم
جاءهم نصرنا فنحن في ذلك البني والفق عني وانما لم يغيرهم الله لانهم الذين يستأهلون ان
ننسخ انهم لا يغيرهم في غيرهم وقرى ابن عامر وعاصم ويعقوب على الخط الذي في البني المصنوع وقرى
فني والاية باسما على القوم المحرمين اذا نزل بهم وفيه ثبات المستبين لقد كان في قصصهم
اي في قصص الانبياء وامهم ان قصص يوسف واخوته عبرة لاولي الابصار كذا في قوله المراتة
عن شوايب الا انهم في قوله المراتة ما لان حديثا في قوله ما لان القرآن حديثا في قوله ولكن قصص
الذي يعقوب عليه من الكتب الالهية وتقصير كل شيء يحتاج اليه في الدين او ما عندنا من ديني الا انه
سند في القرآن بوسطه او غير وسط وصلى من الضلال وسرحت منياله باخير الدارين لمقدم يوحى
يعقوب في قوله لا يغيرهم على ارفاقكم سورة يوسف فاذا تاملت علم تلاها وعلمها احكمه وما كنت
بغيره حق ان الله عليه سكرات الموت واعطاه القوة انه لا يحس حلا **سورة النور مكية**
مكية الا قوله في قوله الذين كفروا الاية في قوله لا يغيرهم بسم الله الرحمن الرحيم الم نشر
قيل معناه انا اسألكم في كل شي الكتاب يعني بالكتاب السورة وتكرار في المايات اي تكرار
الايات ايات السورة المكية والى انزل اليك في كل شي الكتاب يعني بالكتاب السورة وتكرار في المايات اي تكرار
الكتاب عطف الفاعل على الفاعل او احدي العطفين على الاخرى او الفاعل بالابتداء او محذوف للفق
والجمل في قوله لا يغيرهم الا في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
صرحوا في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
لا حلالهم بالنظر والتأمل فيه الله الذي سرف السموات مبتدأ خبر ويجوز ان يكون الموصول
صفة للغير برب الامر بغير محمد اساطين مع عباد كما حابوا وحبوا محمد وادم وقرى
محمد كرسر بقرى في صفة محمد واستيفاء في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
على وجود الصانع الحكيم فانما تفاخرها على سبيل الاحياء الماوية ليا في حقيقة البرية واختصاصها
بما يقتضيه ذلك لا بد والاكمل في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
وجله هذا المعنى في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
والقرى لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
كل شيء ولا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
الشيء في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
يعقوب الايات في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم
قد روي في الاحاديث والقرآن وهو الذي عدل الله بطلانها وعرض البيت عليها الا انهم في قوله لا يغيرهم
عليها في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم في قوله لا يغيرهم

Copyrighted material

قوله ونفقت ففعلت انما هو عونا
او كما في المعنى قوله او ففعلت ففعلت

لا يخلو البعد
سأه

عليه ويكون الظاهر فيه موضع الضم للشيء على أنه لا يتحقق للعبادة وقوله قد سمعتم تبليغي ان
هو الله الشريك لا يحقوا والمفهوم فانظر اولهم ما يحقون به العبادة وتبين
بما يشركه امام تبليغي انه لا يتحقق له بالتحفيف بما لا يعلم الا بالبرهان لا يحقوا العبادة
لا يعلمهم او بصفات لهم يحقون الاجابة لا يعلمهم او بصفات لهم يحقون العبادة
ام لم يسموهم بشركاء بظاهر القول في غير حقيقة واعتبار دفع كسمة الشريك كقولنا هذا
احتجاج ببلوغ على أسلوب عجيبا في بيان ان العباد بل زينة للذين كفوا حكمهم تعالى لهم فليعلموا
الاطمئنان حالها او كذا في السلام بشركهم وصحة واحد السبل سبل الحق وقوله ان كثير
وتابع وابوعمر وابن عامر وصحة في الموضع اي وصحة التسليم الى الايمان وقوله انك وصحة التسليم
ومن يقتل الله يحذره قاله الزهاد يؤمنه للهدي لهم عذاب في الحياة الدنيا بالقتل والامر
وساير ما يصيرون للصواب ولعذاب الاخرة اشق شدة ودوامه وما لهم من الله جنة
او من الجنة في اوق حافظ مثل الجنة التي وعدهم القول وصحة التي هي مثل القرية وهو مستأجر
خبره مخوف عند سيوفه اي في اقصاهنا عليكم مثل الجنة وقوله في خبره انهم لا يأتون
طريقه فوكله صفة من ياتون او عارضا في موصوف اي مثل الجنة جنة بخبره انهم لا يأتون
النفوس على قول سيوفه حاله في العباد المحذوف في الصلاة اكلها دائم لا ينقطع غيرها وظاهرها
اي وظاهرها انك لا تسمع كما تسمع في الدنيا بالسمع تذكر اي الجنة الموصوفة بحق الذين
انقوا ثمارهم وصفتهم فيهم وعق الكافرين النار لا يعرفون ترتيب النظمين المطاع للمقتدين
واقفا طالع كافرين والذين استقاموا الكتاب يعرفون بما انزل الله في السلف من اهل
الكتاب كابن سنان واصحابه ومن آمن من النصارى ومن ثمانون رجلا اربعون يقولون بخبره انهم
بالعين واثان وثلاثون في الجنة او عاصمتهم فانهم كانوا يعرفون بما يوافقهم ومن الاحزاب
يعرفونهم الذين يخرجوا على رسول الله صلوات الله وسلامه عليه في الاشرف واصحابه والسيد والعا
واشباعها من ينكر بعضه وهو ما يخالف شرايعهم وما يوافقها خرف من قبلها فاما امرت ان
اعبد الله ولا تشرك به جواب للشك في انهم امرت فيما نزل الى ان اعبد الله ولا تشرك
وهو الهة في الدين ولا تجعل لكم الزنا ولا ما تشركون لما يخالف شرايعكم فليس يسمع مخالفة
الشرايع والكتب الالهية في خزيات الاسلام وقوله ولا تشركوا بالرب في الملتفات الى العو
لا يعرفه واليه مآب واليه رجوع الجاهل لا يعرف وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء
فاما ما عدا ذلك من التفسير في اختلف الاعصار والام فلا مدعى لانهم لم يخالفوا فيه
وكذلك ومنه ذكره لان التفسير على اصول الديانات ليس عليها ان ينادى بها بحكم في
القضايح والوقايح بما يقتضيه الحق عربيا فترجم الى العرب ليس بلهم فصره
وحفظه وانتصاه على الحال وانما انتفت احكامهم التي يدعونك اليها لتقرر دينهم في الصلوة

التي قبلتهم بعد ما حوت فيها بعد ما جاءك من العلم بفتح ذكرك ما كثر الله من اوله ولاق
ينصرك وينج العقب عنك وهو حرم الطاعة وتربح المؤمنين على شباتهم ويزمهم ولقد
ارسلنا رسلا من قبلك بشرا منك وجعلناهم ازاواج وذكرا نساء واولاد اناسي كبر
وما كان الله فانه المبني بذلك لكل اجل كتاب كل وقت واحد حكم كيت على العباد على ما يقتضيه
استصلاحهم بحول الله ما يشاء بفتح ما يستحبون في شدة وبشدة ما يقتضيه حكمه
وقيل يجوز ستات التاب وبشدة الحيات ملكها وقيل يجوز كذا بالحكمة لا بالاعتق
ببره او بغيره شتات او بشت ما رآه وحده وصحيم قلبه وقيل يجوز بزا وبشت اخرون وقيل
بحول الفاسدان وبشت المانيات وبزنا نافع وابن عامر ونمرة والكي وبشت بالشد يد وقيل
ام الكتاب اصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كان الا وهو مكتوب فيه وما ان ينكر
بعض الذي قد جرم او تنويفك وكيف ما دارت الحال ان ينكر بعض ما وعدناهم او توفينا قيله
فان عدل البلاغ لا يفرغ وعلمنا الكتاب بالحي اذ لا عليك فلا تخشعوا باعاضهم ولا تستعجل
بغيرهم فانما قالوا له وهذا كلام الله او لم يره وانما قالوا الارض الكفرة تنقصها اوطافها
بما تفح على السنين منها والعد يحكم لا معقب حكمه لا راد له وحقيقة الذي يعقب الشئ
بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقف على حجة بالاعتقاد والعقائد حكم بلا سلام
بالاقبال على الكفر بالادبار وذلك لانه لا يمكن تغييره ومخلافه المنقح على حاله اي يحكم بما قد
حكمه وهو سريع الحاسب في حكمهم عما قبل في الاخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاحكام في الدنيا
وقد حكم الذين من قبلهم بانبيائهم والمؤمنين منهم فذلكم حكمهم اذ لا يعجزون ولا مكره
فانه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره يعلم ما تكلم كل نفس فيقذف جزاها فيعلم
انكار لمن يحق الدار من المدين حيثما ياتيهم العذاب المعد لهم وسلم في عقلة منه وهذا كما تنفي
لكم انهم والكلام يدل على ان المراد بالحق العاقبة المحمودة مع ما في الاضافة لا ان كان عاقبة وقولنا
كثير فنافع ما يوعى والمراد على اراة الحق في قري الموقول والذين كانوا والكفر اي اهل الكفر يعلم من
اعل الاخرة ويقول الذين كانوا البتة مرسلا هي المارة بهم ربوت اليهود فذكر في بابهم شريفا
بيني وبينكم فانه اظهر من الادلة على رسل الله ما يقع عن شهادته على ما وجده على الكتاب
علم القرآن وما الف عليه من النظم المعجز وعلم التورية وعولن سما واضرابه او علم اللوح المحفوظ
وهو الله اي كونه الذي يستحق العبادة وبالله الذي لا يعلم ما في اللوح الا هو شريفا بيني وبين
الكتاب منا وبقوله قرأوه من عنده بل هو علم الكتاب على الاول مرتفع بالقرآن فانه معتمد على
الموسول ويجوز ان يكون لا سببه او القاطرة جزء وهو مقبول للثباتية وقولنا وجده علم على الحرف
والبيان للمفسر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرعد على من الاجر عن شرب بوزن كل سحابة
وكل سحاب يكون الى يوم القيمة وتبع يوم القيمة مع الموقفين بعد الله سورة الرعد مكتوبة

الرسول وما كان الله فانه المبني بذلك لكل اجل كتاب كل وقت واحد حكم كيت على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم بحول الله ما يشاء بفتح ما يستحبون في شدة وبشدة ما يقتضيه حكمه

اصولها بسم الله الرحمن الرحيم الكتاب اي هو كتاب انزلناه
التي يخرج النسخ بمرعا كل ايام ما تقتضيه من الظلمات من انوار الضلالة او انوار الهدى
ما ذكرناهم بتوفيقه وتسميها من الله الذي هو شمس الجحيم وهو صلاته
لتخرج او حال من فاعله ومفعوله الا صراط العزيم الجيد بفتح فاعله الى انوار بفتح الجحيم
او استئناف على ان جواب لان عنه واصله الصراط الله امالانه مقصده والمظهر له
تخصيصه الوصفين للتبيين على انه لا يلائم ساكنه ولا يجيب سايله الله الذي له ما في السموات
وما في الارض على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ او جواب الله جرحه ووف والذي صفة وعلاوة التي
عطفت بيان العزيم لانه كالم لا اختصاصه بالمعبود على الحق وويل للكافرين من عذاب الله يومئذ
لكن كفر بالكتاب ولم يخرج من الظلمات الى انوار والعين يقتضيه قوله واصل النص لانه
مصدر الالة لم يبق منه كذا رقة لافاة الثابت الذي ياب تحبوا للحيوة الذي بنا على الاحرف
يختارون ما عليها فان الاختيار الشئ بطلان ان يكون احب اليهم غيره ويصدون عن سبيل
يتعوق التمسك من الاعمال وقرئوا ويصدون من اصده وهو منقول من صفة صروا اذا انكروا فيه
فصحا لان في صفة منه وجه عن تكلف التهديد ويغفونها عوجا ويغفونها لغيرها وكوبا عن
الحق ليقدر صوابه في الجوار واصل الفصل في الضم والموصول بصلته بصفة للمؤمنين
والنصب على الضم والرفع عليه او على انه مبتدأ خفي او ان في ضلالا بعيد اي ضلالا على اللوح
ووقعوا عنه بمرجل والبعد في الحقيقة للضلال فهو مقدر بفعل للمبالغة واللام في الضلال
موضف به للمبالغة وما ارسلنا من رسول الا بالقوة الابلية فاعلمه قومه الذي هو منهم و
يوسفهم ليتبين لهم ما هم عليه فيفسدوا عنه بفسادهم فيفسدوا عنه بفسادهم فيفسدوا عنه بفسادهم
اوله التمسك اليه بان يرد عوجهم وحق بان يذريهم واوله التمسك اليه بان يذريهم واوله التمسك اليه
على نبعث الامم مختلفة كتب على انهم لتفكر في كفرهم في الاعجاز لكن اذ في الاختلاف الكلية
ما صاغة فضل الاجتهاد في تعلم الانماط ومعانيها والعلوم للشبهة منها وما في انساب القلبي
وتدنفق القرب للقتضية لجزيل الثواب وقولنا بل من وهو لغة فيه كسر ش ورياش و
لسن بصفتين ومنه يكون على الوجه كدوي وعبد العزيم قومه على علمه فانه انما انزلنا كتب
على بالقرآن ثم جرحهم بالاولى بنى لغة للنزل عليهم وذكر سورة قولا ليتبين لهم فانه غير القوم
والنورية والا تحبوا ويحجوا لهم لئلا يفتنوا للوب فيضاد الله في شدة فيختر الله الاعيان و
يهدى في شدة بالحق فيقول له وهو العزيم فلا يغفل عن مشيئة الحكم الذي لا يغفل ولا ي
الا تحبوا ولقد ارسلنا موسى باياتنا يعني اليد في العصا وباربعها ان اخرج من تحت الظلمات
الى انوار يعني اخرج من الانوار الى النور او بان اخرج من صبيغ الافعال الى سواد الدلالة
على المعنى فيخرج ان توصل بان ان الناصبة وذكر علم بايام الله بوقاها الى وقعت على الام الواجبة

خاب كل عات منكبر على الله معان للحق فلم يفلح وعقوبة الحية اذا كان الاستغفار من الكفرة او
من القليلين لان اوقع من ورثتهم اي من بين يديه فانه مرصدا واوقف على شفاها الدنيا
مبعوث اليها في الاخرة وقدير ورأى صيانة وحقيقة ما تولى عنك وسبق من ما عطف
على عذوب من ربه وراى جبرهم يلقى في ما يلقى ويسبق من ما صدر به عطف بيان لما هو
ما يسمع من حلو واهل النار يخرج من كلف حبه وعوضه لما او حال من الضيق والاكاد
يسبقه واليقارب ان يسبقه فكيف يسبقه برفقته في طول عذابه والسيف حله
الشراب على الخلق بسهولة وقبول نفس ورايت الموت من كل مكان **بجده** اي اسبابه
الشراب فيحيط به جميع الهمم وقيل كان من جده حتى لا يوصل شدة واهلها رجله وما يثبت
في شراجه ومن قوله ومع بين يديه عذاب غليظ اي يستقبله في كل وقت عذاب الله
ما هو عليه وقيل هو الخلود في النار وقيل هو الخس وفقد الاله منقطعة عن رقة الرسل
تارة في امة مكة فليكن الفتح الذي هو المطر في سينهم التي اسد الله عليهم بدعة رسولهم
فخيت رجاءهم فلم يسبقهم ووعدهم ان يسبقهم في جبرهم بد اسقام صدرها من النار من الذين
كفوا بربهم مستأجرة من خوف اي فيما تلي عليهم صفتهم التي هي في النار او قوله اعمالهم
كسواد مني على الاول جملة مستأجرة لبيان شدة وقيل اعمالهم بد من المشركين كسواد استند
به الرجح محله واسترعت الذهب به وقران فاع الرباح في يوم عاصف العصف استند
الرجح وصفه من زمانه للباقة لغيرهم زيار صاب وليله قائم شبه صنابعهم بالصدقة وصلته
الرجح وانعانة المهور وعقو الرقاب ونحو ذلك من كلامهم في جوارح البنا على غير اسان
معرفة الله تعالى وتوحيده لا اله الا هو والاعمالهم لا صنابعه الرجح العاصفة لا يقدرون يوم
القيمة مما كسبوا من اعمالهم على شيء لحيطة فلا يرون له اشرا في الثواب وهو قد كلفه كثير
ذلك اشار الى الضلالهم مع حباثتهم ثم غشوا **هو الضلال البعيد** فانه الغاية والبعد
عن طريق الحق **المرتر** خطاب للنبي والمراد باحدة وقيل لكل واحد من الكفرة على التكوين ان الله
خالق السموات والارض بالحق **بالحكمة والوجوه** الذي يحق ان خلق عليه وقرآنه والكي
خالق السموات ان يات به حكم ورايت خلق جديد بعدكم ويخلق خلقا اخر منكم رب
ذلك على خلقهم ثم كونهم بتبدل الصور وتغير الطباع قد ان يبدلهم يخلق اخر ولم يتغير عليه
ذلك كما قال **وما ذكر على الله عز وجل** بتغير او متغير فانه قادر لذاته لا احتصاص له بمقدور دون
مقدور ومن هذا ان كان حقا بان يرضى به ويغير رجاء ثوابه وخوفه عاقبة يوم الجزاء
وبيرزوا الله جميعا **اي يبرزون** من جبرهم يوم القيمة لا ربه وحجسته لولاه على ظنهم فانهم
كانوا يخفون ان تذاب الفواش ويظنون انها تخفى على الله فانها في يوم القيمة انكشفوا
الله عند انفسهم وانما ذكر لفظ الماخذ لتحقيق وقوعه فقال الضعفاء **الاتباع** مع ضعف

كثرة خلق السموات والارض
استدلاله عليه فان
خلق السموات والارض
ما تيقن عليه
صحة

بسم الله ضعف الراي وانما كتب بالواو على لفظ الحق الالف قبل الهمزة فجميع الالف للذين استكفروا
لرؤسهم الذين استعصموا واستفوهوا **انما انتم بها** في كذب السرا والاعراض عن
خصابهم وصحح تاي كفا في غيب او صدرت به الباطنة او على اخصار ضاف **فهل انتم**
مقبول عننا وافعل عننا **من عذاب الله** شيء من الاولين الذين واقعة موقع الحال والانتية
للمتبعين واقعة موقع المقصود اي بعضنا الذي هو عذاب الله وهو ان تكون بالمتبعين
اي بعض شيء هو بعض عذاب الله والاعراب يلقون بحديث ان يكون الاولين مقبولا والانتية صدر
اي فهل انتم مقبول بعض العذاب بعض الاغناء **قالوا** اي الذين استكفروا وجعلوا معصية
الاتباع واعتدوا على خلقهم **لو صدق الله** لايمان ووفقنا له **لهديناكم** ولكن ضللتكم
فاضلتكم كما اخطاكم ما اضرنا لانفسنا او لهدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وغنا
عنكم ما عرضنا لكم لكن شدة وناطريق اللذات سواء علينا ارجعنا ام صبرنا **مستويان**
علينا الخزع والصر والناس من حيث جحى ومهرج العذاب من الحيض وهو العذل على جبهة
الغزير وهو يحتمل ان يكون من كماليت وصدرا كالمعني يجوز ان يكون قوله هو علينا
كلام الفرقين وقوله ما روي انهم يقولون انما على الخزع فيخرجون من حلق عاك فلا ينفقهم
تعالى فيصيرهم من كذا كذا ثم يقولون سواء علينا وقال الشيطان لما قضي الامر احكم وقرع منه
ودخل احد الجنة واحدة النارية خطيبا في الشقية ثم الثقيلين **ان الله** وعدهم وعذبت
وعذبت حق ان يخرج او وعدا اخره وهو الوعد بالبعث والجزاء **ووعدهم** وعدهم وهو
ان لا يبعث ولا يحسب وان لا يخالصا تشوقكم **فاحلفكم** جعل بين خائف وعدهم الا
وما كان في عليكم من سلطان **تسلطوا عليكم** الى الكفر والمعصية **الا ان دعوتكم** الادعاء بانكم
الرب استودعوا لحيث سلطان وكنت على طريقة قولهم تخية بينهم ضرب وجمع ويجوز ان
يكون الماستاة منقطعا **فاحجبكم** اسرهم اجابت **فلا تلوون** بوسخة فان يخرج
العذوة لا يلام بالما ذكر **ولو ما انتم** حيث اطعتم اذ دعوتكم ولم تطيعوا **ايكم** ايكم
واجبت العذرة بالما ذكر **علا** استقلال العبد بافعاله وليس فرياد بل عليه ذكروا
ان يكون القدرة العبد خيرا في فعله وهو ان الذي يقول يا صبايا ما انما بصركم بعينكم
من العذاب **وما انتم** بصرى بعينى وقرآنه كبر السرا على الاصد في النقاء ان كنتم
اصد من نور في مثله شدة اجتماع ياتين وثلاث كسرات **موان** بكية تاء الاضافة الفتح فانهم
وقيل الالف فيها لحي ان لا تكون في ليد او على لغة من يريها **علا** الاضافة احرارها في الجاهل
اللاف في خبرته واعطيتكم حذوف الباء النقاء بالكرة **ان كنتم** بما استنصروكم قبل ما
صدرت به من متعلقة باشر كقوله اي كفت اليوم باشر لكم لاي من قدير هذا اليوم اي في الدنيا بغير رات
مدواستكبره كقوله ويوم القيمة تكفرون بشر لكم او موصولة بحرف نحو ما في قولهم بجان ماخر كن

Copyrighted material

ای جعفر کلمه
کلمه یحیی و عیسی و عیسی
کیف از عیسی و عیسی
الم تر کیف ضرب الله مثلا

فقد

تواهم به و يشع عليهم بطوبى و شرفهم بحجة صلواتهم و ان ذلك فخطوا سبع سنين و اشرافا و قتلوا يوم
بدر فصاروا ذللا فبقوا مسلمين في القوم صوفين بالكرم و عز و عز و عليم الانوار في قسرية بوالعزة و شوقية
اما بوالعزة فكيف تخرجهم يوم بدر و اما بنونية فتعوا حية و احلوا قلوبهم الذين تابعوا الكفر
و الباطل و دار الهلاك بحملهم على الكفر جهنم عطف بيان لها يصلونها حال من اودع القوم اى داخلين
فيها مقاسين لحركاتها و مقاسين لغير بقدر صاحب الجحيم و بسبب القرار اى و بسبب القرار جهنم و جعلوا
لدها و لا يصلونها عن سبيل الذي هو التوحيد و لا ينكره و لا يعترف به و بسبب ان يعقوب بفتح الباء
وليس الضلال و لا الضلال عن جهنم في اتخاذ الالهة و لكن لا لان نتيجة جعلها في الغرض قل تعصا
بشهراتكم و عبادة الالهة فانما هي قبيل الشهوات التي يفتن بها و في الهوى به بعبادة الامم انان بالالهة و
عليها كالمطوب الافضالة الى الهة و به و ان الامم في انبائها الخالة و لذلك علمت بقوله فان مصيركم الى النار
وان الخاطي لا ينجى فيكم في الامم و من امر بطاع و طاعة الهوى الذين امنوا فصيحتهم بالاضافة تشبههم
و تبين على انهم لم يتفوقوا في الحق و به و يعقل قري و في يد عليه جوابا بقل لعل الذين امنوا
اقتضوا الصلوة و انفقوا في حق الصلوة و يتفوقوا في حقها و فيكم انما بانهم لم يفرطوا عن الله و لم
يجتنبوا الصلوة و انفقوا في حق الصلوة و يتفوقوا في حقها و فيكم انما بانهم لم يفرطوا عن الله و لم
ذكر جهنم و لم يحسن في حق الله و انما اخفت زاهر بالله الالهة فقل عليه و تبين جوابا بعبادة الهة
مقامين مقامها و هو شريف لان لا بد من مخالفة ما بين الشرا و حيا و لان الله العاجلة لا يجب بلغة القبية
اذ لان الفاعل واحد و سر و علانية فتصيان على الصبر الى انفاق سر و علانية او على الى الى
سر و علانية او على الفاعل واحد سر و علانية و الاجل اعلان الواجب و اخفاء المصلحة به من قبل
ان يات يوم لا يبيع فيه فيستاع المقصود ما لا يذكر به فيفسره اى يغير به نفسه و لا ضلال و لا مخالفة
في حق الله خليفه و لا ياتي يوم لا انتفاع فيه بعبادة و لا مخالفة و انما ينتفع فيه بالانفاق لوجه
لعم و قر ابن كثير و ابا عمرو و يعقوب بالفتح فيها على النطق الهام الالهة الذي خلق السموات و الارض
معبودا و خيرا و انزل من السماء فخرج به في الفرات رزقكم فقيشون به و هو خير الطعام
به الصبر فينتفع بالهبة او الصبر لان اخرج في معنى رزق و سواكم الفلك الجوى في البحر بامره
عيشة الله حيث تفرحتم و سواكم الانهار بجهلهم امة لا انتفاعكم و تصرفكم و قيل سخر هذا
اللهي لتعليم كيفية اتخاذها و سواكم الشمس و القمر و النيران و انما في سيرها و انما في سائرها و لا صلاح
ما يصل الى الكائنات و سواكم اللبر و النوار يتفانان لسانكم و معاشكم و انكم في كل
ما انتموا اى بعض جميع ما انتموا يقع في ما ينبغي التوجه شيئا فان الله موجود في كل صفة
بعض ما في قوة الله و الله لا يحتاج الى التوجه لان حقيقة ان الله لا يحتاج الى التوجه اليه مثل
له بال و ما يحتاج الى يكونا موجودا في موصوفة و موصوفة و يكون الصبر بمعنى المفعول و قرئ
و يحل بالنسبة الى و انكم في كل شئ ما احببتم اليه و انتموا بان الحال و يجوز ان يكون ما في

في موضع الى اي وان كم كل شيء يساويه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها لا تحصى و
لا تطيقوا عدتها فاعلموا فضلها عن احوالها فانها غير متناهية وفيه دليل على ان الفرد بعيد المتفاوت
بالاضافة ان الان لا تطعم يظلم النعمة باعتبار شكرها او يظلم نفسه بان يقرها بالحوالة
كفار شارب الكحول وقيد ظلمهم في الشدة يشكوا ويحسبون كفاية النعمة بجمع ويجمع واذا قال
ابراهيم رب اجعل هذا البلدة بركة امن لمن فيها والوفيق بينه وبين قوله اجعل
هذا بلدا امننا ان المسافر في الاول الى الله الحرف عند وتصديره امننا في التمام جعله في البلاد الامنة
واجتنب ويجمع بنية واما علم ان نعمة الامن او اجعلنا امننا في جانب وقوى واجتنب واما
عناية الله بغيره واما هذا الحرف فيقولوا اجتنبوا شره وفيه دليل على ان عصية الانبياء بقول الله
وحفظه اياهم وسويناهم في الامن والاحفاد وجميع ذرية من نعمة ابن عيسى ان اولادهم اجمعين
لم يصروا الاصلم تحتها وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويحذرون الدفار ويقولون البيت حرام حيث
ماضينا حراما فهو بمنزلة ربهم انهم اصل من اصلهم كثير من النعم فلكذلك كانت منكر النعمة واستغفرت
بكر من اصلهم من واسناد الضلال اليهم باعتبار السبب كقولهم تعاوونهم لميعة الدنيا فمن يتبعني
عليه فانه مع اي بعضه لا ينفعه في امر الدين ومن عصاه فانه عوف رحيم تعد ان تقوله
وترجمه ابتداء او بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على ان كل من فعله ان يغفر حتى الشكر الا ان لا يغفر
وقد بينه وبين غيره ربنا الا اسكنت من ذنبي اي بعض ذنبي او ذرية من ذنبي فخذف الفلفل
وهم اسحقيل ومن ولد منه فان ساكنه منقذين لا ساكنهم بلاد غير ذرية يعني وادي مكة فانها
محرمة لا تثبت عند بيت الحرام الذي حرمته القوم له والتمسوا ولا بد انهم يزل معظمتها تهابه
الجبابرة او يمنع من الطوق فان قلبه يتولى عليهم ولا يترك شيئا عنيها اي يفتق منه ودعاها بهذا الدعاء
اول ما قدم فلهذا قال ذلك باعتبار ما كان او سؤل اليه من ان يهاجر كانت له في نفسه
من ابراهيم ومن فوكرت منه بها غير فهاست عليها فهاست ان يخرجها من عندها فخرجها الى
ارض مكة فاطمأنت من من ثم ان خرجهم من ارضهم ليعودوا فقالوا لاطير الاعمال فقصده فزروا
وعندها عين فقالوا اشتر كينا في ما كنتم تشركون في البنا ففعلت ربنا الحق في الصلوة
اللام لا مكي وهي متعلقة بابستة اي ما اسكنتم بهذا الوادي التليق في كل من تقوى ومن تفرق
الاقاثة الصلوة عند بيت الحرام وتكبر للآلاء وتوسيط للاشعار بانها المقصودة بالذات
من اسكانهم ثم والمقصود من الدعاء ان يفرقهم ليا وقيد لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلوة
لانه طلب منهم الاقامة وسأل الله تعالى ان يفرقهم لها فاجعل امة من الناس اي امة
من امة الناس ومن التبعية ومن لا يفرقهم ليا وقيد لوقا امة الناس مقتوب افقة كاد في قوله
لازجت عليهم فارس والروم ولجأت اليهود والنصارى او للآية آه لفقوا القلب كذا في
اي امة ناسين وقيل هت امة نبي الامم وقيل امة كاد في ادق برهم العاقل امة الرحلة
وهو يحتمل ان يكون مقتوب افقة

وهو يحتمل ان يكون مقتوب افقة

اذ اعلمت

اذ اعلمت اي جماعة يعلمون بخونهم وافقوه بطول الضرر للتحفظ وان كان الوجه في امره باين
بين ويجوز ان يكون في اخره هو اليهم تسريح النعم فواو واداء وقيل هو على البناء للمفعل
من احواله يعرفه وهو يروي يروي او احواله في تقيته بالتحفظ في معنى النزوح وارزقهم من
الغلات مع كتمان واداء لاثبات فيه يعلمون شكره وتكدي النعمة فاجاب الله دعوته
فجعلهم من اصحاب الجنة الذين كل شيء تحت توجده في الفؤاد الربيع والصفحة والخرقة في
يوم واحد ربنا انك تعلم ما تخفي وما تعلمون تعلمنا والمخ انك اعلم باحوالنا
مصلحتنا وارحم بنا منا بانفسنا فلا حاجة لنا اليك انما نطلب كتماننا عنك انما نطلب كتماننا
واقتدارك ان تتركنا وسخا لا نسير عندك وقيد ما تخفي من وجد الفؤاد وما تعلمون من التضرع
اليك والتوكل عليك وتكرير الله اليك في التضرع والجلال الى الله تعالى وما يخفى على الله
من شئ في الارض ولا في السماء لانه اعلم بما في قلوبهم وسبى سببه ان كل معلوم ومن
كذلك تفرق الحمد الذي وصفت على الكبر اي وصفت وان كبر اعني الولد في قوله الحمد بال
الكبر استغنى بالنعمة والارهاق للمناجاة من الالة اسمعيل في الحق يروي انه ولد له اسحق
لست وثمان سنين واثم في الحق لانه وثني عشرة سنة ان يريه لسميع الدعاء اي الحبيب
من قولك سمع لك كلامي اذا اعتد به وحموه ابنته المبالغة في المعاملة عند الفعل اذ صنف العفو
او فاعله على اسناد السماع الدعاء الله على الجوار وفيه اشعار بان دعاءه وسأل الله
الولد فاجابه ووصف بولده حين ما وقع اليك من ليكون من اجرة النعم واجلاها رب
اجعلني مقيم الصلوة مفعلا لايها بولها عليها ومن ذنبي عطف على النصب واجعلني
والتعويض لعله باعلام الله تعالى واستواء عادته في الامام الماشية انه يكون في ذرية كفار
ربنا وتعبير دعاءي واجتنب على او تعبير عبادي ربنا عني في قوله لا يدي وقيل لا يوق
وقد عزم عند استغفارهم لانه وقيل انهم ادم وحق في المؤمنين فيقوم لهم في بيت
سقا من العتيا على الرجل كفارهم قامت الحرب على ساق او يقوم اليه اهل خذف
المضاد واسند اليه قيامهم بها والاعين الله عافلا عما يعمل الظالمون خطا في قول
الصلوة والمراد به تثبته على ما هو عليه انه مطلق على احوالهم وافعالهم لا يخفى عليه خافية والقياس
بانه معاف عنهم على قليل وكثيره لا محالة او على من يجمع عقلة حريلا بصفاة واعتزل باماله
وقيل انه تلبية للظلم وتهديد للظالم انما يفرحهم بغير عذابهم وعزائهم وبالقول
ليوم شخص في الاجساد اي شخص في الاجساد فلا تقربوا اليه في حوله ما تری
من طبعين من طبعين الما لاي او مقبلين بالاجساد لا يظنونه سبية وحقوقا لاصد الكلمة
هو لا يقال على شئ مقتوب فيهم من افعيل الاله فيهم طرهم بل يقيت عفوهم
شاحنة لا طرف او لايه وجه اليهم طرهم فيظنوا انفسهم واقفهم هم عفا خلا اي خالية

Copyright

University

المبنى الرابع
عشرون

رسولكم الذي ارسل اليكم ليجنون والحق انكم تقولون قول المجانين حتى تدعي ان الله ارسل عليكم الكراي
 القرآن لو ما اتينا ربك مع ما نكرب مع الله من امتناع الشيء لوجوده في حق شخص
 بالملكوت لم يصدقوا وبعضه وكما ادعوا لقوله لو انزلنا عليه كتاب فليكون بعدة نزل الوفاء
 على تكذيبك كما اتت الاحكام المكذبة قبل ان تكتب في الصادق وفي دعوتك ما تميز الملكة
 البياض عند الصغر لم يصبه وقدر حجة وانك اوجض النون وانك بربنا والبناء للفقير
 وقرى نزل في تفسر الامام الحق الاتسار لا يلبس بالحق الذي هو الذي قدره الله فافضة
 حكمة ولا حجة في ان تاتيكم بصورتها دون اقامة البرهان الذي لا يوافقها حجتكم بالحق
 فان منكم ومن ذراريكم من سبقت كتمانها بالايادى وقيل الحق الذي هو الغراب وما كانوا الا سقر
 اذا جواس لهم وجرا لشرط قدر اى ولو نزلت الملكة ما كانا نطمين انما نحن نزلنا الذكر
 برؤسنا لم فاستهزلتم ولولا ذلك فوجوه وقرى بقوله وانما لم حافظون اى من الخريف
 والزيادة والنقص بان جعلناه محرم اسما يتكلم بالبر حيث لا يحق تغيره على احد الدين
 او نفي نظر الخلل الذي في الدوام بفناء الخط كما نحن ان نطعن فيه بانه السحر لا وقيل الصبر
 في النبي صلعم ولقد استلهمنا قبلك في سبع الاولين في فرقهم جمع شيعة وعلى امر قسيسة
 على طريق ومذهبي شاعرا اذ اتبعه واصل الشيع والحق الصغار وقد به الكبار
 والحق تبارك والادبهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم وما ياتيهم رسوله الا كما يريد يستلهم
 كما يقدر هؤلاء وهو كسبية للرسول صلعم والحق لا تدخل الا في الاضمار عما يلقى الناس فاضا
 قري يامد وهذا على كسبية الحال الخاصة كذا نكلك تدخل في قلوب المجريين وتدخل
 السكك اذ حال الشيء في الشيء كالحظ في المحيط والحق في المطعون والصبر المستند وفيه
 ويدعي انه تعالى وجد الباطل في قلوبهم وقيل للذكر فان الصبر الاخر في قوله لا يق منقوله
 غير من باو بيا بالجملة المستغنية له وهذا الاحتمال في ضعفه لا للمسلمين في تعاقب الضامير
 تعاقبها في المرجوع اليه والمستغني ان يكون الامة حال الصبر لوان يكون حال المجريين
 ولا ياتى كونهم مفسرة للذي الاول بل يعنى وقد خلت سنة الاولين اى سنة الله فيهم
 خلتهم وكذا الكفر في قلوبهم او اوجها في كتاب السبل منهم فيكون وفيه الاصل في لى
 فتحنا عليهم عداوة لا للمقر حيف باباح السادة فظلموا فيه وجون يصعدون بالها
 وسيرة على اطلالها ريم مستوحش من المايون او يصعد الملكا يكون شاهرهم لقلل
 من قلوبهم في انكاف وتكليم والحق انما سكرت ابعارنا سكرت الاضمار في السكك
 ويدعي عليه قراة ان يشر بالحق في حيرة السكك ويدعي قراة في السكك في السكك
 قديم مصحوب قد سحرنا محمد بن كماله عند ظلمهم غيره في الايات وفي كل من السكك والافراد
 دلالة على البت بانه ما يورثه لاحقة ليد هذا بل جليل ما خذل اليهم نوح في السكك

تَرْجَمَها

هذا الذي انزل الله سبحانه من السماء او من الجبال ماء فاكلم منه شربا ما تشربونه ولكم
 صلاته انزلنا او من شربا ومن ثم عصية متعلقة به ونقدرايهم حصر الشرب فيه ولا يشرب الا
 مياه العيون ماء الا ما نزلنا من السماء وقوله فاكلم منه شربا فاكلمه في الارض ومن ثم

يستألفه فانه يتألف من الخلاق دفعه وما يوجد دفعه كان في آن والخيال او بعض بدو فيه فانه انما
الاسعة وان تراج في يوم عند الله كاشي الذي يقولون فيه هو كل البصر او هو اقرب مبالغة في التواضع
ان الله على كل شيء قدير وقدير ان يحيا الخلاق دفعه كما قدر ان اصحابه من تراجهم وقل على قدرته
فقال والله اخرجكم من بطون ايمانكم وقر الله في كبره الامرة على الله او انما على قدرته وحسنه
بكرهه والسر الميم والحق مزبدة منها في الهراق لا تعلو شيئا جزا الاستصحية في هذا المادية
وجعلكم سمع والابصار والافئدة اداة تتعلمون بها فتعلمون بها علمكم جزوات الشياخ فقدر
ثم تتعلمون بعقولكم في شراكت ومبانيات بينا تتعلمون الاصل من تتعلمون العلوم الدينية
وتعلمون من تتعلمون العلم الكسبية بالنظر في العلمكم شكره ونعم فعله ما انتم عليكم طول البعد
فتشكروا له المير والاطير قرأة ابن عامر وعقوب بن النعمان على انه خطاب العامة
مخبرات من ثلاث للظان باخلاقها من الاجنح واليهاب المولية له في جوارحه
والحق المتباعد عن الارض ما يمكن فيه الا الله فان تعلم حدها بغير حقها والاعلا
فوقها ولا دواعية تحتها عن كبرها ان في ذلك الايات تسخر الطير للظان بان خلقها خلقة يمكن
منها الطيران وخلق الحق بحيث يمكن الطيران في اوجها كما في الطير على خلاف طبعها يقومون
لانهم لم يتفهموا بها والله جعلكم في بيوتكم سكنا موصفا تكونون فيه وقت اقامتكم
كما يبيت المتخذة من الحر والدر فكل من يفهم وجعلكم في جلود الانعام بيوتا هي القباب
المتخذة من الادم ويجوز ان يتنا والاختارة في القبة والصوف والشفق فانها حيشه انما نابت
على جلودها يصعد عليها انها جلودها تتحقق بها تجوزها خفيفة تحق عليكم حملها
وتقلها يوم طعنكم وقت ترحالكم ووضعها ووضعها يوم اقامتكم وقت الخضوع والنزول
وقر الخبز بان يوم طعنكم بالفتح وهو لغة ووجه الصوفيا واوارها وانها رعاة الصوف في
الضمانه والوبر للبر والشفق والاضافة الى الضمير الانعام لانها جلودها انما نابت على
وجناها ما يجز به الحرف الى مدة من الزمان فانها الصلابة بتقوية عديدة او الى حين فانكم
اول ان تقضوا عند او طاركم والله جعلكم ما خلق من الشجر والحجر والابنة وغيرها
ظلالا تتقون حره الشمس وجعلكم الجبال اكنا موصفا لتكونوا بها من الكهوف
والبيوت المحفوفة فيها من وجعلكم سراير تباين الصوف والكتان والقطن وغيرها
تقيمكم الحره خصه بالكره الكفا باجساد الصوفيين اولان وفاليك انت احم عندهم وسراير تقيمكم
يقع الزرع والفاش والسر باليعمل ما يلبس كذلك كما نام هذه النعمان نعمت
نعمه عليكم فلكم ثلثون اى تنظرون في نعمه فتقنوني به او تفقدون نعمه وقرنا
تكون من السلامة اى تشكرون وقت تكون من العذاب او تنظرون فيها فتكون
من الشكر وقدير تكون من الجلال بلبس الزرع فان تعلموا اعرضوا ولم يقبلوا منكم

فانما عليك

فانما عليك السباع البهائم فلا يترك فانا عليك البلاء وقد بلغت وهذا من اقامة الربك السبب
يعرفه الله اى يعرفه المشركون نعمه الله التي عذروا عليهم وعزها حيث يعرفون بها وانما
من الله ثم يتكبرون بها بعد انهم عرفوا نعمه بها وقولهم انها شفاعة لهم انما يتكبرون بها عن انهم
حقوقا وقدير نعمه الله بنوع محمد عرفوها بالبركات ثم انكروا عنها داو وعنه ثم استعدوا لانهم
للعرفه واكثرهم الكافرون الحاصرون عذابا وذكر الاثر انهم حضروا في الحق بقصا العقل
او التفرقة في النظر او لم يعلموا عليه لانه لم يبلغ حد التكليف وانما لانهم انما هم في حقهم
لا يعلمون ويوم نبوتهم كل من استشهد به وهو يتكبر به علمهم وعلمهم بالايان والكفر ثم لا يؤذون
للمؤمنين كقوله في الاعتذار اذ لا عرفهم وقديرهم جميع المادية ونم زيادة ما يحق بهم شدة النعمه
الاعتذار لما في الايمان على ما يكون به شدة الانبياء عليهم ولا هم يستقبلون ولا هم
يستمنون من الغيب وفي الرضا ان تصاب يوم تجزوف تقريره اذ لا يحق لهم او يحق لهم ما يحق
وترا قوته واذا راى المؤمن انكروا ما فيكم او انتم التي تدعوها شرا كما او شيئا من الذين
شركوه في الكفر بالحق عليه قالوا ربنا هؤلاء شركا فينا الذين كنا نعمل من دونك فقدر
نظيرون ووصلوا لربهم في ذلك او الخلق لان يشركوا بهم قالوا انهم لم يكونوا
اي اجابهم بالثبوت في انهم شركاء الله او انهم عبادهم حقيقة وانما عبادوا اهلهم لعلهم لا يسيروا
بعبادتهم ولا يتبعوا انطق الله الاضمار به حيث اذ انهم حملوه على الكفر والنسب لانه يقول
وما كان في علمكم من سلطان الا ادعوكم في استجبت له والفقار والذين ظلموا من الادم يومئذ لم
يملكهم الا نقابا بعد الكبرياء الدنيا وضربهم وضاع عنهم ونظروا ما كانوا يفعلون من
الادبهم يعرفونهم ويشعرونهم حين كذبهم وتبرأ منهم الذين كفروا ومنهم من سب الله
بالمخرج والهدم والحر على الكفر بنوام عذابا لهم غوق العذاب المحقق بكونهم بالانواع دون
بكونهم مفترين بغيرهم ويوم نبوتهم وعلا شدة سبهم عليهم انفسهم يعني بغيرهم فان نبي كل امة يوت
منهم وجنابك بالبحر سبهم على هذا عداصك ونزلنا عليك الكتاب استبان اوصالها
قد تبيننا نبيانا بليغا لكل شئ من امور الدين على التفسير والاحمال بالاحاطة الماسة والاقبال
وهدي ووجه الجمع وانما حوان الحزم من تفرقة ولشركى المسلمين خاصة ان الله ادم بالهدى بالتواضع
في الامور اعتقاد التوحيد المتوطين بالنظير والشكر في القبول بالالتسليم طاب بيت محض الجود
وقدر وعلا لا تعتد باآء العاجبات المتوطين بالبطالة والخرق في خلقها كالجود المتوطين
الجود والتبذير والاحسان احسان الطاعة ووصلا ما يحق الكعبة كالقطع بالنواقل وحج الكعبة
كما قد علم الا ان عباد الله في كل شئ فانهم شاة فانه يترك والقيام في القرب واسطه الاقامة
ما يحتاجون اليه ويوم تحصيلهم بعد تفرقة الباقية وبنو عن تحت من الامور ان شاة الفقه
الشهادة في الزنا فانه ايق احوال الاثا واشتغالها بالثبوت ما يتركه استعاطيه في انارة الفقه الغفيرة

واذا راى الذين ظلموا العذاب
عذاب جهنم فلا يخفف
عنهم اى العذاب
لا هو ينظرون
هم يملكون

بعض اوقات مرور
علیہ کتابیات

سجدتين قال لا حول ولا قوة الا بالله فقال فما تقول في محال انت ايضا قل له وقال
 لا حول ولا قوة الا بالله فقال فما تقول في محال انت ايضا قل له فقال فما تقول في محال انت ايضا قل له فقال
 فقلت فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما لا حول ولا قوة الا بالله فقال فما تقول في محال انت ايضا قل له فقال
 ذلك انت في الاكفر بعد الايمان او العبد بآياته لم يخف الحيوة الدنيا على الآخرة بسبب انهم
 اتروها على وان الله لا يهدي القوم الظالمين اي الكافرين في عمله الا ما يوجب ثبات الايمان
 ولا يصبرهم على الزحف او لشك الذين طبع الله على قلوبهم وسوءهم والبصائر فابت عن ادراك الحق و
 التاثير فيه او لشكهم في العقول الكمالون في العقلة اذا غفلت عن الحق والارادة عن تزلزل
 لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون اذ ضيق العار من وصية الله فافهم ان العبد الخلق
 ثم ان ربك الذين خارجون بعد ما تفقوا اي عجزوا كماله والاعتراف ثم تساعد حاله في حال
 او لشكهم في انهم عاد فيقولون في محال انت ايضا قل له فقال فما تقول في محال انت ايضا قل له فقال
 ثم اسما وجعل انتم جاحدون واصبروا على الليالي وما صابهم من الشاق ان ربكم بعد ما تزلزل
 الرجوع واليهاد والعصر لعقوبة لما فعلوا قبل رجيم ينعم عليهم بحالة على ما صنعوا بعد يوم
 تارة كل نفس منصوب رجيم او ما ذكره تجادل عن نفسه تجادل عن ذاتها وتسبح خلاصه الايمان
 شان عجزا فيقولون في محال انت ايضا قل له فقال فما تقول في محال انت ايضا قل له فقال
 وضرب الله مثلا قرية اي جعلها مثالا لكل قوم انهم الله عليهم فابطلهم الله فافهم ان الله
 نقرة او كلمة كانت امينة معلقة لا يزعج احد من خوف ما ياتوا به من افعالهم رغبا او خفا
 من كل مكان فياجيبوا فكيف انعم الله بجمع نعمة على من لا يعتد بالثبات كبره فادرس او جمع
 ثم كيف من عافى من فافهم ان الله ليس بالوعو والوعو استعار الروع لادراك ان الله عز وجل
 العبد لما غلبهم وانتم عليهم في العوج والخوف ووقع الاذلة عليه بالنظر الى استعلاءه فيقولون
 عمر الرواد انتم ضاحك غلقت لصحة رقبته المال فانه استعلاء الرواد في العوج لانه
 يصون عن صاحبه صون الرواد لما بلغ عليه وضاف اليه الذي هو وصف المعروف والنوال
 وقد ينظر الى استعلاءه في تبارك في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل
 بينه وودوا فاعجز منه بشر استعلاء الرواد في السيف ثم قال فاعجز منه بشر استعلاء الرواد في السيف
 بالانما يصفون فيهم والقد جاءهم رسول منهم يوحى اليهم والعز في الخلافة عاد ولا تتركهم
 بعد ما ذكرهم فافهم ان الله عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل
 من العبد في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل
 احد الله لهم وشكر ما انعم الله عليهم بعد ما خرجهم عن الكفر وهدىهم عليه بما ذكره في التوبة والاعمال التي
 حق بهم صدق الله من صنع الخالصية وذلهم في الفاسدة انتم الله تعبدونه في طاعتهم
 او انتم في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل في رداءه عز وجل

عقرب

وقدر رب ارحمهما فادفع الله ان ربح ما برحت الباقية وانما كسفت برحمك الغائبة وان كانا لا فوز لنا
من ربحهما كما ربحنا صغر رحمة قدر من ربحنا على وترية ما ابرشنا وهما في صفوي وقتا وبعث
للرحمن روي ان رجلا قال لولاه الله ان لم يوفنا بلفظنا في انك ان كانا فيهما ما وليا من في الصف فهد
مقتضيهما قال لا فانها كانا فيفلا في ذلك وجهي ان بقا في وقت تفقد في ذلك وانت تريد من ربح
اعلم بانك تفقد من قصد البر اليهما واعقاد ما يجب لهما من التقدير فانه تريد علي ان نصر لهما كرامة
واستقلال ان تكونوا صالحين فاصدين للصلاة فانه كانا لا ابرنا التواهي عقوق ما وطر
منهم عند حرج الصدر في ادوية او تعقير وفي تشديد عظيم ويجوز ان يكونا على كل حال ثابتا ويندرج فيه
الجنة على البرية الثانية خيانة او تبا لورده على اثره وان في الاول حجة في صلة الرحم والعطف
والبر عليهم وقال ابو جيفة حقهم انما كانوا محامد فعد ان ينفق عليهم وفيه المروءة في القول فاقاب
المرحوم سلم والمكسب والبر السبيل ولا يفرق بينهما بل يصر في الماء في الاستيفاء والفاق على وجه
الاسراف واصل التفسير التوفيق في حق النعمان قال السعد وهو يتوقضا هذا السرف قال في
الوضوء سرف قلنا نعم وان كنت على غير حيار ان المكسب من كانا احكام الشياطين اشكاهم
في الشرف في ان التضييع والاتلاف شر او اصدق قائم وشايعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف
والسرف في العجى روي انهم كانوا يتخذونه الابن ويتناسون عليهم او يذروا ما لهم في السعة
ففيهم الله في ذلك ولم يرمهم بالفاق في القران ولانا الشيطان لسوء كقولنا في الفاء الكفر في ضيق
الفا لا يطاع فاما نقرضهم عنهم وان اوصفت في ذلك في المكي وابن السبيل حيا في الرد
ويجوز ان ياد بالاعراض عنهم ان لا ينفقهم على سبيل الكفاية ابتعا رحمة من ربك تر حوها انك
رزق من الله سبحانه ان اتيك فتعط او تستطال او تقدر معناه لعقد رزق من ربك تر حوه
ان يقع لك فوضع الابتعا فوضعه لانه مستحب عند يجوز ان يتعلق بالحياب الذي هو قوله
فقد لهم قولنا يسور اي فقد لهم قولنا التبا انتقام رحمة الله به فيك عليهم باجماله اقول لهم
والميسور من الهم من هذا الجد ونحوه في القول اليسور الذي قال لهم بالميسور وهو ليس
شدا عنكم الله وزقنا الله وانكم ولا تجد في كقولنا لا اعتكروا ولا تسلطوا على البسط
تمثيلا لمنع الشجع واسرف البذر في غناها امل بالاعتقاد بيننا الذي هو الكرم فتعقد لوقا
فتصير لوقا عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير نحو ما اودع فطها بالاشارة
عند من حبه السرف فادفع منه وعجابه ببنار لولاه الله اناه صبي فقال ان اتي تنكسك
البر الذي عليك فخذوا له ونزع قبضه واعطاه وقدر انا واذن بالان وانظر في الاصل
فان يخرج فان لا الله ذلك ثم لاه بقوله ان ربك يسط الرزق لك ان تدبر ويقر به
ويستفقد بشيئا لتابعة الحق فاطيع حكمة في الاضاعة الاصل في ان كان عباده في السرف
يعلم سرهم وعلمهم فيعاجم مصالحهم ما يحق عليهم ويجوز ان يبروا ان القبض والبسط امر الله العالم

بالغيب لا يمنع اتباع الظن وجوبا بل بالعلم هو الاعتقاد الصحيح المستفاد من سند صحيح كان
 قطعيا او ظاهريا واستقال هذا المذهب في قديمنا فخصوا بالاعتقاد وقيدوا بالبرهان وشهدوا الزور
 وبغيره قولا من قضاة من اهلنا فيمن جازوا في هذه الحال حتى بان بالحق وقوله المكتوب ولا ريب في
 بغيره وبهذا اقف الحكم ان قضيته ان السمع والبرهان والاعتقاد كل واحد في نفسه الاعتقاد
 فاجزاها تجري العقلاء لما كانت مسافة عن احوالها من جهة على صاحبها هذا وان اوله وان غلبت
 في العقلاء لكنه حيث انما سمع لقا وهو بعينه القبل من جهة اخرى كقوله ثم انما لا بعد من ذلك
 والعيش بعد ذلك الايام كما ان مسافة في ثلثه من كل واحد من هذه مسافة من غير
 عما بعد من صاحبها ويجوز ان يكون الغيب عن مصدر لا يتوقف او صاحب السمع والبرهان وقيل مسافة
 مسند الى عقلاء قولا في غير الغيب عليهم والعنف الى صاحب السمع وهو خطأ لان الغالب في ما يقوم
 مقامه لا يتقدم ومنه دليل على ان العبد لا يتخذ بعينه على العصبية وقولنا في الغالب في الخبر او
 بعد الصلة ثم بالبرهان الفتح ولا غش في الارض من جهة اي دافع وهو الاختيار وقولنا في خبرنا هو
 باعتبار الحكم بالبرهان وان كان المصدر كبر صريح النعت المكتوب في تحريك الارض لمن جاهد فيها
 خرقا بشدة وظلمة وان تبلغ الجبال طولها وتطاول كبره وهو تكلم بالخيال وتعليق للبرهان بان
 الاختيار الحقة مجردة لا تعود بجهد ولا يسد في التذلل كل ذلك استاذة الى الخصال التي في الغيب
 المذكورة في قوله ولا تتجسس مع الله الى اخره من ابن عباس رضي الله عنهما في المكتوبة في قوله تعالى ومن كان
 يعني المزمع عنه فان المذكورات ما سورت ومناه وقولنا في الجبال الجبال والبرهان في شئنا على انما خبرنا
 بهم خبرنا في ذلك انما في الالهة من جهة خاصة وعلى هذا القول عند من يكسرونها بدل من نسبة
 اوصافها المحمودة على العنق فانه يفتنوا وقد فرغوا من جوار ان يثبت كبره واهل الى الالهة
 في كان اوجه الخراف على انه صفة سنية والرد به المبهوض القابل للبرهان لا ما يقابل المراد لقيام القاطع
 على ان الخواص كلها واقعة بارادة الله تعالى ذلك استاذة الى الاحكام المتقدمة مما اوحى اليك بكنه
 الحكمة التي هي معرفة الحق لذاته والحق للهدى ولا تتجسس مع الله الى اخره من قوله تعالى لا تتجسس
 مع الله الامر ومنه تراه فان من لا قصد له بطريق ومن قصد له بطريق او شره عنده ضاع جهده وادرك
 الحق وملاكه ورسب عليه او لا ما هو عناية الشكر على انما هو تارة ما هو يتجسس في الغيب فقال
 فتلق في جبهته ملوفا تعلم نفسك مدحولا معقول من جهة الله افادها لكم ربكم بالبرهان
 خطاب لمن قالوا للملكية نبات الله والبرهان للملكية والحق انفسكم ربكم بافضل الاولاد وهم السوء
 واتخذ من الملكية انما نبات الله انفس هذا خلاف ما عليه عقولكم وعاديتكم انكم انفقون قولا
 نطقا باضافة الاولاد اليه وهو حاشية بعض الاجم السعير في الامم في تصديقكم عليه
 حيث جعلوا له ما كرهه الله ثم جعلوا الملكية التي في انفسهم حلقا لله او منزهة والحق صريحا
 كره هذا الحق بوجوه من التفسير في حلال القرآن في مواضع من وجوه من وجوه ان يراه هذا القول انما

بالغيب

بالبرهان والظن فاما العباد فعلمهم ان يقصدوا او لا يقصدوا تارة ويقضوا اخرى فالتقوا
 ولا يقصدوا اكل الغيب ولا يتسقط اكل البسط وان يكون تحريم القول ولا تقتلوا اولادكم حية
 اطلاق مخافة العاقبة وقيلهم اولادهم وهو اذ هم بناتهم مخافة الفقر في ايام غيبهم في ايام
 فقال جازا عن نبيهم وانما كان قتلهم لان خطاياهم وبنائهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام
 النوع والظن الا ان يقال في خطاياهم انما هو في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام
 قتلهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام
 وان لم يسمع كذا جاء بخلاف قوله بخلافه القناعة من جهة واحدة وخلافه في منع الماء راسب
 وهو من غير خطا بالفتح والمذوق خطا من جهة واحدة وهو حاشية من جهة واحدة وهو حاشية من جهة واحدة
 بالفتح والالتفات بالمقامات فضلا عن ان يتأشروا ان كان فاحشة فعلة ظاهرة القبح زائدة
 وسب سبيلنا ويشترط بغيره وهو العصب على الاضمار للوذي الا قطع الاب وصح
 الفتن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق الاباحي تلك كوفرها ايمان وزنا بعد ضمان
 وقيل من معصوم عدا ومن قتل من ظنوا اي غير مستوجب للقتل فقد جعلنا الولي الذي يلي
 امره بعد وفاته وهو الوارث سلطانا بطلان ما لو اخذت بحق مقتله على عليه او بالقصاص
 على القاتل فان قتل من ظنوا ما يدعي ان القتل غير عمد وان كان الخطا لا يسمي ظما فلا يرف
 اي القاتل في القتل بان يقتل لا يحقق قتل فان العاقل لا يفعل ما هو عليه عليه بالملك
 او بالبلدية او قتل غير القاتل ويقيد الاول قراءة انه فلا ترفوا وقراءة اخرى في فلا ترف
 على خطاب احدنا ان من منصوصا على الله في الاستئناف والبرهان للقول فانه منصوص
 الذي يثبت القصاص بقتله وفي الاخرة بالثواب واما الولية فان الله نصرت حيث اوجب
 القصاص له واما الولية بمعونه واما الذي يقتل الولي اساقا بايجاب القصاص والتعزير
 والوزر على المرف ولا ترفوا ما باليعتيم فضلا ان تنصرفوا في الابانة على حسن الابالطوة
 التي هي احسن من سبله اشدة عناية لجهل التصرف الذي عليه الاستئناف واوفوا بالعهد بما
 عاهدكم الله في تاليفه او ما عاهدتموه وعجزة ان العهد كان مسؤلا مطلقا بطريق العاقد
 ان لا يضيئه وفيه او مسؤلا عند نكاح النكاح وبما فيه عليه او الالعهد لم تكن
 بتكيتها لانك كما يقال للوفاء باي ذنب قتل فيكون خبيلا ويجوز ان يرد ان صاحب
 العهد كان مسؤلا واوفوا الكيد في كلهم ولا تتجسسوا في زنا بالفسطاط السقيم بل ان
 السوء وهو من غيب والايق في ذلك في العربية القران لان البرهان استعمال العرب واجبة
 مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتكرار في احوالهم في ايام غيبهم في ايام غيبهم في ايام
 ذلك خبرنا نحن تاويلا واصحابه في تصديقهم في كل اذ سمع ولا تتقف ولا تتجسس وقولنا لا تتقف
 في قافاته اذا فقه هذه القافية ما ليس لك به علم ما لم يتعلق به علمك تقليدا او رجحا

ف
الغيب

Copyrighted material

ما يحتاجون اليه وشهد عليكم ما يقع السبابة. وادامكم الضر في البحر خوف الفرق. ضد من
تدعون. ذهب عن فوطكم كل من تدعون في حوائدكم. الا اياه. وحده فانكم حينئذ لا تحيط بدياركم
سواه ولا تدعون ككشف الاياه او ضد كل من تعبدون عن غائلكم الا الله. فلما حاكم بالفرق
الى البر صتم عن التعبد وقيل انتم في كنان النور كقول ذي الرقة عطاء فتي تمكث في العالي
فاعرض في الكارم واستظلا لولا ان الان كغور كما تفسر للاعراض. افانتم المذوقون لا
والله للعطف على غرضه ونحوه فانه منكم في ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في البحر
بالفرق قدر ان يهلككم في البر بالخوف. ان يحفظكم جانب البر ان يهلككم في الماء او
يقدر بيبكم ويحكم حال او صله بالخوف واليه كذا ووجه البؤس في الاربعه ان تعبد
وفي ذلك الجانب يتعلمون كما وصلوا اليه كذا ووجه البؤس في الاربعه ان تعبد
لاستحقاقهم في غير حب الهلاك او يربح عليكم حاصبا. ربحا يحفظكم في البحر بالحصاة
ثم لا تحركواكم ويسلا يحفظكم في ذلك فانه لا راد لفعله. ام منتم ان يهلككم في البحر تارة اخرى
يخلق دجاج تحمكم اليه ان تحبوا فكم كبره فيسب عليكم فاصف من البحر. لا تترتب الا الصفه
اي كسره. فيقولون وعز يعقوب بالثا على اسناده الى ضمير البحر. كما تقول. اسببكم في البحر
نوع الاجابة لا تحركواكم علينا به شيئا. مطالبا يتبعنا بانصرا لوصف. ولقد فكر منا في ادم
بحر الصوره والفرج الا بعد. واعتد الزعامه والتميز بالعقد والافهم بالنطق والاش. وفي الخط
والتميز الى السبب العاشر والماء والتسلط على فاع الارض والتميز الى الصناعات والسياف
الملايك والمسيحات العلقية والسفلية لا ما يعود عليهم بالمنافع الا غير ذلك فانك تفكر في
احصاءه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وصح ان يكون تينا وطفله بفيه الا ان ان فانه يرفعه
اليه يبدو. وعلينا في البر والبحر على الدواب والسفن في حملته حملنا اذ جعل له ما يركبه او
حملنا في ما نحن لم نحفظهم الارض ولم يفرقهم بالآاء. ورزقنا من الطيبات المستلذات بما
حصل ففعلهم وبغير فعلهم. وفضلناهم عن كثير من خلقنا تفصيلا بالقلبية والملايكه
او بالشر والكماله والمشتق من الملايكه او الخلق من منهم لا يلزم عدم تفصيلهم عن عدم تفصيل
بعض افراده والمشتق موضع نظركم قد اورد الكثير بالكل وفيه نقص. يوم يدعون نصيبنا
او كذا او لا تدعون عليه ولا يظنون في يد غور يدعي ويدعون على قاي الا في اواخر لغته يقول
افقوا في افعوا او على ان الطالع علامه الجمع كما في قوله واستوال الجوى الذين ظلموا اوضحه وكل من يدري
منه والنوع تحذوف لقله المبالاه لانها ليست الاعلامه الرفع وهو قد يتركه كما في يدعي
كل اناس بآبائهم بمن يتقوا الله جبري او مقدم في الدينه او كتاب او ربي وقيل انهم
التي قد تمها في حال ايضا ككتاب كذا اي تقطع علقه الان طوبى بقسبة الاعمال وقيل انهم
الحامه لهم على عقابهم واهلهم وقيل انهم جمع امم كحف وخفاف والحكمة في ذلك اجل

عيسى

عيسى وم واطهار شرفه والحيث وان لا يفتضح اولاد الرنا. فمن اوتيه من الدعوتين كتابه
بجميعه اي كتابه على. فلو كان في اول كتابهم. انها جاورت بما جاورت فيه. والظلمون فضلا
والانفسوا من اجورهم اذ في شين وجميعهم للشارع والاضير لان من اوتيه من الجمع ويخلق الفرة
بايتا الكتاب باليمين يدرك على ان اول كتابه في كتابه اذا اطلع على ما في تحتهم من الخوف والخوف
السنتم من الفرة وان كان لم يتركهم مع ان قوله. ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى ايضا
بذلك فان الامر على ان كتابه. فلو كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى ايضا
الحجاة واضرب بسلامته في الدنيا والآخره. وفيه ناله في الملهة وقيل ان الاصفه
بعد لا ينفقه والاعلى ستعاز من فاقد الحاش وقيل ان الشان للخصم في عمل قبله الاجر والاله
وان كان لم يتركهم وعقوب فان افعول التفضيل تمام بين فكل من الفة حكم التفضيل
كما في اعلى كجاء في النعت فان الفة واقعة في الطرف لفظا وحكما فكل من موضعه للامه الحاش
انها تعبدت في النعت وقد مال الحرة والكك والابوك وقر او ريش بين باب فيهما وان كادوا
ليفتنوك. فلو كان في النعت قائل لا يضر في امر حتى يعطيا خصالا لا تقدر على العرب
لا تفتن ولا تخش ولا تجتبي في صلواتنا وكل من ربحنا فزولنا وكل من ربحنا فزولنا
عنا وان لم تعصا الامرات سنة وان تختم وادينا كما حقت مكة فان قات العرب لم فعلت ذلك
فقد ان الله امنه وقيل الفرة. والمعنى ان الله ان قار بها على الفهم ان يوقر في الفة
بالاستدلال على الذي اوجبه اليك من الاحكام. لتفكر في علينا غير غير او جينا اليك واذا
لا تحذرك خيلنا على ما صنعت مرادهم لا تحذرك يا فتاك. واما الهم من ربحنا ولا يوقر. ولو ان
ولو لا تشيت ابيك. فكذلك تترك الهم شيئا قليلا. فقامت ان تترك الهم شيئا قليلا مرادهم
والمعنى انك تترك على صدرك الهم لقوة خدمهم وشدة احتياهم كمن ادرى كذا عصى
ففتحت ان تترك الهم ففضلنا ان تترك الهم وخصصهم فانه مع ما في اجابهم مع قوة
الداع الى الله وليد على ان العصة تتوقف على وصفه. اذا لا تفكر اي لو قاربته فدا
ضعف الحجة وضعف الحيات. اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الآخرة
بمقدار هذا القدر كذا لان خطا الخط اخط ولا ناصد كذا بعد باضعف في الجمع وعذابا
ضعف الحيات بغير عذاب عذاب الموصوف والمجتب اضعف مقامه ثم اضعف كما في
موصوفها وقيل الضعف في آساء العذاب وقيل في اضعف الحجة عند الآخرة وضعف
الحيات عذاب القبر. فلو كان كذا علينا نصرا. يدفع العذاب عنك. وان كادوا اي وان كادوا
اهلككم لست تفكر فيكم. لست تفكر فيكم بعد انهم هم الارض ارض مكة الجوى كذا وذا
لا يلبثوا في حلقكم ولو خرجت لا يلبثوا بعد في حلقكم الا في حال الايمان قايلا وقد
لا يتركهم اهلككم بعد بعد حجة سنة وقيل ان لست في البر يود حده واما البيع صلح

Copyrighted material

في المدينة فقالوا انتم تعلمون اني كنت نبيا فالحق يا حبيبي فممن بك فوقه ذلك قلبه يخرج من حلة
فقلت فرجع فممن منهم انهم قتلوا وجاهلوا بنو النضير فليدوروا لئلا يشكوا بانهم باؤوا على ان يعطوا
على حدة قوله وان كانوا لا يستغفرون ولا يعجزون فان اذن لا نعد اذ انهم ما بعد ما قبلها
وقرأ ابن عامر ومحمد والكنى او يعقوب وحفص خلافا وهو لغة فيه قال عفت الديار خلافا
فلما ناسط الشواطث بينهم من حصار سنة من قدر سنا فبكم من سنا نصبت على الصلوة
اي سن الله ذلك سنة وفي ان هذا كرامة اخبروا رسولهم من بين اظهروا سنة الله واصنافها
الامرسل لانهم اجابهم ويدخلون ولا يجادلونهم ولا يجادلونهم اي تغييرا اقم الصلوة لكون
الشحن لكونها ويدخلون عليه قوله من انما جبريدوم لكون الشحن في الت فصالح الظاهر وقيل هو
واحد التركيب الانتقال ومنه الدكر ان لا تستقر به وكذا ما كتبه الدكر لكونه في ذلك
ودله ودف ودله وقيل الدلو ان الدكر لان الناظر اليها يدرك عينية كيدفع شعاعه واللام لئلا
تتلف في قلبه ثلث خاتون العشق الكبير والظلمة وهو وقت صلوة العشاء الاخرة وقرآن
البحر وصلوة الصبح حيث قرأنا لانه كما سميت ركوعا وسجودا واستندار على وجوبه في قوله
ولاديد فيه لحي ان يكون البحر لكونها مشدود فيها فلو فبالقوة في صلاة الفجر والامر باقا
على الوجوب فيها ايضا وفي غير هاتين ان قرآن البحر كان مشدودا تشبه ملائكة المبدو
ملائكة الزمان او شواهد القدر من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو اخر الموت بالانتباه
او كثر من الصلوات او من حقه ان يشبهه بالمعقور والاية جامعة للصلوات التي فسر الدلو بانها
والصلوة الليرة وحرها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلوة صلوة المغرب وقوله لكونها
الاعتق الليرة بانها ليرة الوقت ومنه تارة واستندار على ان الوقت معتد العز والشغف ومن
المعقور فيه وبعض الليرة في ان الرهبان للصلوة والصلوة للقرآن قاله كثر فخصية كثر زيادة
على الصلوات المفروضة او فضيلة كذا لاختصاص وجوبها كثر ان يبعثك ربك مقام محمودا
مقاما يحمد القام فيه وكل يعرف وهو مطلق وكل مقام يتضمن كرامة والتميز بانه مقام الشفاعة لما
روى ابو هريرة انه قال هو المقام الذي تشفع فيه الائمة ولا تشاء بان الملك يحمدونه لقيامه فيه
وما ذلك للمقام الشفاعة وانتصاب على الظرف باضا فعلم اي يعجب مقام او يتبين ببعثك
معناه او الخالة ببعثك ان يبعثك فانتقاما وقدر رب ادخل جبريدوم ادخال الامرينا واخرج
منه عند البعث يخرج صدق اخرجنا من الدار وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل
ادخال مكة طاهرا عا او اخرج منها امناء المسلمين وقيل ادخال النار واخراج من سالى
وقيل ادخاله فيها حكمه اعماء الرسالة واخراج من مؤمنين بصدق وقيل ادخاله في كل ما لا يملك
او امر واخراج منه وقيل ادخله وخرج بالفتح على معنى اخرجني فادخله واخرجني فاخرج من فريضة
واجعله من ذلك سلطانا صغيرا حجة تنصرف عن خالفه او ملكا يفرع للام على الكفر فاجاب بقله

فان

فان حرب الله مع الغالبين ليعظه على الدين كله ليس تخلفتم في الارض وقيل جاء الحق للظلم وخرج
الباطل وذهب وحصل الشكر من زهق روحا اخرج ان الباطل كان زهوقا مضى لا يترتب ما بين
معه وانه من حركته يوم الفتح وفيها ثمانية وتسعون صفا فبكم بكم في حصة واحدة واحدا
فيها في قوله جاء الحق وزهق الباطل فيكذب لوجه من الحق في حصة واحدة واحدة فبكم بكم في حصة واحدة واحدة
من صفه فقال يا علي ارم به فصدقه فربه فبكم بكم في حصة واحدة واحدة فبكم بكم في حصة واحدة واحدة
ما هو في تعظيم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدولة التي في الدنيا وفيها ثمانية وتسعون صفا فبكم بكم في حصة واحدة واحدة
للتبويض والفتح ان منه ما يشي من الارض كالنار في النار والفتح في النار في النار والفتح في النار في النار
والامر بالظلمة الا انما لم تكن فيهم وكفرهم به واذا انما على الان بالصحوة والشفقة
اعرض عن ذكر الله وانه بجانبه لوي عطفه وبغيره عنه لانه مستغن مستغن بامره في قوله
ان يكون كتابا عربيا لتكسار لانه من عادة المستكبرين وقيل المراد بكونه كتابا عربيا لئلا
على القام على انه لغة لهم واذا كانت الشرح من عرض او فقر كان يوشى بشد يد اليك من روح
الله قل كما يعبر على شاة كلمة قل كما يعبر على طرفة التي تكل حاله في الهدى والضلال او حو
روصه واحواله التابعة لشرح بركة فبكم بكم على هو هدى سبيل استه طريقا وبين منه جافه
فسرت الشاة بالبطيخة والعادة والدينه وبسلكه عن الروح الذي يحى به بدن الانسان وببره
قل الروح من امر ربي من الابداعات الملائكة بكن من غير جادة وتولد من احد كاعضاء جسد او وجد بامر
ربه وحده يتكون على ان الله تعالى في حقه وحده وقيل حاله ما شاء الله عليه من ان الله تعالى في حقه
لقرين سألوه عن اصحاب الكهف وخرج من ذلك القرين من الروح فان اجاب عنها او كنت فليس ينبغي
وان اجاب عن بعضه وركت عن بعضه فهو مني فبين لهم القصة واثبتهم من الروح وهو منهم في
التورية وقيل الروح جبريدوم وقيل خلق عظيم الكبر وقيل القرآن وما امر به معناه من وجبه وما
اوتيتهم من العلم الا قليلا تنفرد به بطريق حاشاكم فان الكتاب العقل المعاني في النظر انما هو
من الضرورات المستفاد من احكام الملائكة وانما قد من فقد على وبعد انما في الابد
الحس ولا شيئا من احكام العرفه لانه وحاشا ان الله تعالى في حقه وحده وقيل حاله ما شاء الله عليه
عالمات في ذلك الا قد صرح على هذا الجواب كما اقتصر على جواب وما ربه العالمين بذكر بعض صفاته
روى انه قال لما قال لهم ان الله تعالى في حقه وحده وقيل حاله ما شاء الله عليه
ساعة تقبله وتنبؤت الحكمة فقد اوفى خبره اوساعة تقبله وتنبؤت الحكمة وقد اوفى خبره اوساعة
من نبوة اهلهم الاية وما قاله لسواهم لان الحكمة الانسانية ان يعلم الخير والحق ما شاء الله تعالى
البشرية يدور ما يتعلم به معاش ومعاد وهو بالاضافة المعقوبات الله التي لا اله الا الله تعالى
ينال به جراته ووصف بالاضافة اليه كثير ولكن شيئا الله هدى بالقرآن او حيا الحكيم السلام
الا ولم يطلعوا للقيم ولقد هدى جليله التاييب كتاب جعل السخر واللعن ان شيئا ذهبا

بالقرآن ومخبراته عن المصاحف والصدور ثم لا تجد لك به علينا وكيلنا من يتوكل علينا استوفاه
 سطور محفوظا لا رجمة من ربك فانها ان نالتك فلعلمنا بستره عليك ويحسد ان يكونا استثناء
 منقطعاً يعني ولكن رجمة من ربك تزلته غير منصوب فيكونا امتنا بابقائه بعد المنة في انزاله
 ان فضله كان عديدا كبريا كما رساله وانزلنا الكتاب عليه وابقائه في حفظه قلنا اجتمعت
 الانس والجن على ان ياتوا بغير هذا القرآن في البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى لا يأتون
 بمثله وفيهم القرب والويل وارباب البيان والاصل التحقيق وهو جواب قسم مخوف داعية
 السلام الوطنية ولولا اني لكان جلي الشرا بلا جرم يكون الشرط ما ضيقا كقولنا نهيروا ان اتاه خيل
 يوم مسئلة يقول لا عائب ماله ولا ذرم ولو كان بعضهم لبعض ظمرا ولو تظاهروا على
 الاتيان به وله لم يزل للملكية لان اتياهم بمثل ما خرجت من كونهم في ولايتهم في اوطانهم
 ويجوز ان يكون الاية تقرير القوله ثم لا تجد لك به علينا وكيلنا كبرنا باجوبة مختلفة نرا
 في التقرير والبيان للناس في هذا القرآن في كل قدر من كل معنى هو كالمشفر غريبة ووقوعه موقعا في
 الانفس فاجاب اكثر الناس الاكفوار الاجودا وانما جاز ذلك لم يجز ضرب الاثر لان متولوا انفس
 وقالوا ان نف من لك حتى نعرف اننا الارض ينبغي ان نقتلوا او نخرجها بعد انهم اخرجوا بيانا انما
 القرآن والاصل غير الجوازات اليه وقول الكوفيين وعقوب ونجرا تخفيف والارض ارض مكة
 والبيوت عين لا ينضب ما فيها فقولهم نزع الماء كيعسوب من تحت الماء اذا نزع او كقولهم
 لك حبة من خنجر وعنب فتفجر الانهار خلا للنفخ او كقولهم لك ستارة من ثيابك او كقولهم
 السماء كما رعت علينا سقا يعني قوله تعالى او سقط عليهم كفا حاسب السماء وهو كقطع
 لفظا ومعنى وقد سكتا بن كثر وابو عمرو ومحمد والكل في عقوب في جميع القرآن الا في الروم و
 ابن عامر الا في هذه السورة واليونانية نافع في غيرهما وحفظ في اعدا الطور وهو ما تحفظ الفتوح
 كسدر في سدر او فهد يعني مفعول كالظن او تارة بابه والملايكة قبيلة كقبيلة بني تميم
 اي شاهدها على صحة ضامنا لذكرها او مقابلا كالشيعين الهاشمي وهو حال من الله وحال الملايكة في وفه
 لدلالة عليها كما حذف الخبر في قوله ويرى كسبه بالمدنية رحله فانه وقبارا القريب او جماعة
 فيكونا حاله الملايكة او كقوله لك بيت من زهر من ذهب قد قرأ به واصل الزينة او
 ترق في السماء في خارجها ولين تؤمن لرؤيتك وحده حتى تنزل علينا كتابا نقرؤ و كما
 في تصديقك قل من سجد لله سجدة ارفعنا من اجراته او سترنا به من ان ياتي او ينجي عليه او
 شأنا كاحد في القدرة وقول ابن كثير وابن عاصم قال كان اي قال الرسول صلى الله عليه وسلم
 كمال الناس رسولا كسرا لرسول الله لا ياتوا في قومهم الا بالبيان في الله عليهم على ما يلزم
 حال قومهم ولم يكن املايات الله ولا لهم ولم يكن لهم ان يحكموا على الله حتى ينجي نواحيها
 هو الجواب الحمد والما التفصيل فقد ذكر في آيات اخرى قولهم ولولا اننا علمنا اننا لنكونن من الخاسرين

عليهم

عليهم بابه وما منع الناس ان يؤمنوا اذا جاءهم الهدى اي وما منعهم الايمان بعد نزول الوحي
 وظهور الحق الا ان قالوا البعث الله رسولا الاقطارهم هذا والمعنى انه لم يبق لهم شيء من نعمهم
 عن الايمان بحجج صلواتهم وانزال القرآن لهم ان يسيروا به بشرا قل جوابا لشرتهم لو كان في الارض ملائكة
 يمشون كما عيش نوح ادم مطيعين سكتهم فيها لنزلنا عليهم من السماء رسولا لنحكمهم
 من الاجل جاء به والتلق منه وما الا ان فرغتم من عملة عمادكم انكم لا تلتفتون منه فان ذلك شروا في
 من التسلب والنجاس وعلما يحتمل ان يكون حالهم رسولا وان يكونا موصوفين به في ذلك شر او لا
 او في ذلك في الله شريفا ينفذونهم على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانوار والبركات على وفاق دعوى او على
 ان ينفذ ما نزلت به اليكم وانكم عاندتم وشهدوا نصب عليا لخال او لغيره ان كان بهاء خيرا
 بصيرا يعلم حالهم الظاهرة والباطنة فيجاءهم عليه وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد
 لكفار ومن يهدي الله فهو لا هادي ومن يضلل فلا هادي اي انما يهدي الله من يشاء ومن يضل فلا هادي
 يوم القيمة على وجوههم يسحبون على او يشعرون انهم قد ابرؤا الله قبل الرسول صلى الله عليه وسلم كيف يشعرون
 على وجوههم قال ان الذي اشد على اقلهم قادر على ان يغيرهم على وجوههم عما كانوا وما
 لا يغيرون ما تغيرت عليهم ولا يسمعون ما يناديهم معهم ولا ينطقون بما يقدرهم منهم في دنياهم
 لم يستمر والاباات والعباد تصافوا في استماع الحق وابقا ان ينطقوا بالصدق ويجوز ان يغيروا
 بعد ذلك في الموقف المائتة في القوة والعلو من ما كان من جنتهم كما جنت سكن لحيها بان
 اكلت جلودهم وملأهم من زناهم جهنم فلو قد امان تبدل جلودهم وجنودهم فتعود مثلما كانت ستورا
 كما نزلوا بالاعادة بعد الافتتاح من الله بان لا ينالوا احوال الاعادة والافتتاح وانما يبقوا ذلك
 جزاء من بانهم كفروا باياتنا واولوا انما كفا عظاما ورفاتا انما لم يبقوا في خلقا جديرا لان الاشراق
 الى ما تقدم من عذابهم او لم يبقوا ان الله انزل خلق السموات والارض قادر على ان
 يخلق مثلهم فانهم ليسوا شدة خلقا منهن ولا الاعادة احسن جليله بالادب الاكفوار الاجودا
 قد اوتوا تمكينا خيرا من رحمة ربهم خيرا من رزق ربهم وانيتم مرفوع بعد نفوس ما بعدة لقول
 حاج لوزات سوار لطمتي وفائدة هذا الحذف والتفصيل في اللغة مع الاعجاز والدلالة على الاختصاص
 اذ الامكنة خشية الانفاق لخلقهم خافة التقاد بالانفاق اذ لا احد الا وحيتا النفع لنفسه ولو
 اشرفه بشيء فانما يوشو له من يعوقه فيؤاذا في جديرا بالاضافة الى جود الله تعالى وكبره هذا وان
 الجحش اغلب فيهم وكان الان ان فتورا بخيل لان بقاء امور على الحاجة والضقة ما يحتاج اليه
 وملاحظة الموضع فيما يندبر ولقد اتينا من ايات بيّنات من العوا والبر والبراد في نشر
 والاضواء والدم وانما الملايكة والجن والانس والاطهار على انفسهم وقيل في الطهارة
 والنبوة ونفس الغرات مكان التلذذ والاضواء وصفوا ان اليهود اسال النبي صلى الله عليه وسلم عن افعال
 ان لا تتركوا بابه شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تغتصبوا من الله بالحق ولا تسبوا

وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم
 فابا الظالمون
 في الحق

Copyrighted material

سورة الكهف واصناف من الذين يربونهم الآية

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي نزل علينا كتابه العظيم الذي نزل على محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم ما فيه من العباد والاعمال ما يستعمل صلاحها
واللهاد ولم يجعل له عوجا شيا من العوج باختلاف اللفظ وتوافق في المعنى او اختلاف في الدعوى
الاجتناب الحق وهو في الفارق كالتفريق في الاعيان فقامت بقا معقلا لا افراط فيه ولا تفريط
او فيما يصالح العباد فيكون وصفه بالتكبير بعد وصفه بالكمال او بما اكدت له بقا ليشتمل على
والاستصحاب بغير تقدير جعله قيا او على الحالة في الضيق لادوم الكتاب على ان يكون له في كل حال
دونه العطف اذ لو كان للعطف لكان العطف فاصلا بين النفاذ للعطف عليه ولو كان تقدير فيه
تقديم وتاخير وقدر في تقديره بآية شديدة اي شديدة الذي كثر ما عدا ما شديدا في المعقول لا في
الاعتقاد بل في الاعتقاد واقتران على القول المسوق اليه من كونه صادرا عن عنده وقران اليك
بالله ان الله لا يهدي القوم المضلين بل يهديهم الى صراط مستقيم الذي هو الصراط المستقيم الذي لا ينفك عنه
ولا يتغير في شدة الفتن التي يلقونها في الدنيا والآخرة ان الله لا يهدي القوم المضلين بل يهديهم الى صراط مستقيم
في الاجابة على الانقطاع وينزل الذين قالوا اخذنا منكم ميثاقا فخرناهم بالكرامة والالفة والشفقة
بهم استغنى ما كفهم وانما لم يذكر المنزلة استغنى بذكره حالهم بغير علم اي بالولد او بالحق
او بالقول والحق انهم قد نزلوا عن جبرهم فوطوا وتوهم لا ذنب او تقليد لا سمعة او ايلام بغير علم
بالحق الذي ارادوا به فانهم كانوا يطلقونه الاب والابن يعني للفرقة والاشراؤا بآية اذ لم يعلموا
جوزوا نسبة الاتحاد اليه ولان الله تعالى يقول له يعني التبع كبريت كبريت كبريت كبريت
عنه في الكفر لا في التبع والتشريك والابن احتياجه تعالى ولا يفهمه ويخلفه العز والكرامة
الزينة وكلمة نصب على التبع وقوله بالرفع على الفاعلية يخرج افواههم صفة له تقديره استغنى
اجتازهم على اخراجهم افواههم والخارج بالذات هو المعاد الى امره وقيد صفة محذوف وهو
الخصم من الكلام لان كبرهم بها يعني بشي وقدر كبريت بالكون مع التبع ان يقولون
الانكرنا فلهذا يا خذنا منكم فاعلم ان الله تعالى اذ ولوا عن الامانة شتمه لا لافلا في الوجه
على توليهم من فارقته اعتره فهو تحت طاعة الله ويخضع نفسه ووجد عليهم وقرى باضع
نفسك على الاضافة ان لم يفسد بهذا الحديث بهذا القرآن استغنى للتألف عليهم او
استغنى عنهم وبهذه الطريقة والفضيلة وقوله ان بالرفع على الان فلا يجوز ان يرفع الا
اذا جحد حكمه حاله في الدنيا ان جعلنا ما على الارض من الحيوان والنبات والمعادن منية لنا
ولا هلك لتبعنا في الدنيا حسن عملا في تهاطيه وصورته من غير ان يفسد وقنع من عاين
بداية وصفه على ما ينبغي ويرى كين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانما جاعلونه ما عليه اصعبا جسرنا
تزيده فيه والجزء الارض الى قطع بنات من الجزر وهو القطع والمعنى اننا نعبد ما عليه من الزينة

ترا ما استوى الارض ويجعلها كصعيد احل للنبات فيه ام حبست بل حبست انما حبس
الكهف والرفق في افعالهم مدة مدبرة كانوا من اياتنا عجبا وقصصهم بالاضافة الى الخلق
ما على الارض من الاجناس والانواع الفاتية للحصر على طبائع متباينة وحيات متخالفات والنبات
من مادة واحدة ثم ردها الى المسبب في ايات الله كالنور والظلمة والكهف والافلاك والارض والسموات
والرفق بهم الجبر والادنى الذي فيه كمالهم او لم قدرتهم او كبرهم قال امية بن ابيا صلت
وليس بالاله الرفيع مجاورا وصيدهم والقودم في الكهف محمد او توحى رصاصي او توحى رقت
فيه لتمامهم وجعلت على باب الكهف وقيد اصحاب الرفق وهم اخرون كانوا ثلثة من خبيثات اعدوا
لاهلهم فاخذتهم السماء فاووا الى الكهف فامطت صخرة وسدت بابه فقال احدهم اذكر في
ايكم عمر حسنة لعل الله يرحمنا ببركة فقال احدهم استميت احوال ذات يوم فجاء احدهم وسط
النهار وعرف ببيت شدة علمه فاعطيه مثل ما خرج من فغضب احدهم وشكر له ودفن ضعة في جدار
البيت ثم خرج بقر فاستترت به فصيلة فبلغت مائة الله فخرج الى بعد حرمه شيا ضعة في
اعرف وقال انه عنك حقا وكذره حتى عرفته فدفعها اليه جميعها اللهم ان كنت فعلت ذلك لاجلك
فاخرج عنا فاضد الجبر حتى لو الضيق وقال اخر كان في قصير واصابت النمل شدة فماتت
امراة فطلبت من موهو فافعلت والله ما هو دونك فماتت فماتت ثم رجعت ثلثا
ثم ذكرت زوجها فقال له اجيبني له واعيش عيالك فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت فماتت
اسرعت ففعلت ما كرهت ففعلت اخاف الله رب العالمين ففعلت لها خيفة في الشدة ولم اخف
في الرقة ففعلت ما كرهت ففعلت الله ان فعلت لو جبرك فافرح عنا فانخرج من تعارفوا وقال
الانكسرت كان لا يوافقنا ولا يوافقنا ولا يوافقنا واسقى ما نرجع الغنم في شدة
يوم غيث فلم ارجع شيا سبيت فاتيها اهلها واخذت حبلها فحلبت فيه وحضت اليها فوجد
ناثين فشق على النوا وقطعها ففعلت حابا حبلها على يدي حتى انقطع الصبح ففعلت
الذين اللهم ان فعلت لاجلك فافرح عنا ففرح الله عنهم ففرحوا وقد رفع ذلك ففعلت بشي
اذا وى الغنية الى الكهف يعني فيه من انشرف الروم اراهم دقيا نوس على الشكر فابى الله الكهف
فقالوا ربنا انتا من لا كبرية ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
من الام الذي يحسن عليه في مغارة الكفار ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
كله رنة كقوله رايته منكرا واصد التهيئة حدث هيئة الشين ففعلت على اذانهم
اي ضربنا عليهم بما ينبغي السمع يعني انهم امانة لا شتمهم فيها الاصوات مخوف والمقصود
كما حذر في قولهم به خطا من الكهف سبت ظاهرا وعنه عدوا اي ذوات عدو
بوصلة السنين به حكمة التكميل والتقدير فانه مدة لهم كسبت يوم عندهم ففعلت ففعلت
لنفعل لنعلم علما تعلقا حالنا بآية لنعلم ولا تعلقا استغنى اي الحريين

هذا الحديث يدل على ان الله تعالى لا يهدي القوم المضلين بل يهديهم الى صراط مستقيم
والله تعالى اعلم بالصواب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

والارض له ما عاب فيها وخلق في احوالها فلا خلق يحق عليه علمه انضرب واسمع ذكر صفة
التجسس للدراسة على امره في الادراك خارج على علمه ادراك السامعين والبصيرين واللا محجة بين
ولا يتفاوت دون لطيف ولا كفيف وصغير وكبير وضئ وجلي والها هو الاله تعالى
ومحله الرفيع على الفاعلية والياء منزلة عند بيده وكان اصله البصري صار البصر ثم
تعد الصيغة الامر بفتح الاء فتعز الصيغة لعدم لباقي الصيغة له اول زيادة لباء كما في قوله و
كفي به والنصب على الفعولية عند الاخفش والفاء على ضمير المأمور وهو كالحمد والياء منزلة
ان كانت الهمزة للندبة ومعنى ان كانت للصدوق ما لهم الضمير لاهل السموات والارض
مزدونة من قوله من يتولى امورهم ولا يشرك في حكمه في قضائه احدا منهم ولا يجعل له
فيه خلا وقدر ابن عامر وقالوا في تعقيب بالياء والجموع على نهج الجند الاشراك ثم لما دلل على ان
القرآن على قصة احد الكهف من حيث انها من الغيبات بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم
على انه وحي من الله بان يدوم وره ولا يزل اصحابه فقالوا وانما وحي اليك من كتاب ربك
من القرآن ولا تسبح بقولهم انت بقرآن غير هذا او بدله لا مبتذل لكلماته لا احد يقدر على تبديلها
وتغييرها غيره ولكن تجد من دونه ملتحدا ملتحا تعد اليه ان محمدا واصبر نفسك واجبرها
وشربا مع الذين يرمونهم بالفساد والعننى في جميع اوقاتهم او طرفة النهار وقدر ابن عامر
بالقدرة وفيه ان غدوة علم في الاكثر فتكون الامم فيه على تاديب التنكير يبريدون وجهه
رضي الله وعلائه ولا تعد عليك عنهم اى والاجزاء وهم نكاح الخبيث ونقدت بعض الغيبية
معنى بنا وقدرنا ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من اعداء وعداه والمراد من الرسول صلى الله
عليه وسلم ان يردى بغيره المؤمنين وتعلو عينه عن رثائه من يرمي طويلا الطرارة في الاغيا
ثم يردى بغيره الدنيا حاله الكاف في المشهور ومن المستكن في الفقد في غيرها
ولا تطلع من اعفكنا قلبه من جعلنا قلبه عافلا عمن ذكرنا كالمية بن خلف في دعائك
الطرارة الفوقه عن محلك اصنا ويرقرش وفيه تنبى على الداعي له الى هذا
الاستعداد غفلة قلبه عن المعقولات وانما كانت في المحسوسات حتى خفى عليه ان اشرف
بجلى النفس للبرية الجسد وانما لو طاعه كان مثله في العبادة والعقيدة لما عاظم اسناد
الاغفال الى الله تعالى ان قد اجنبته اذا وجدته كذلك او شبه اليه او من اغفل اليه
اذا تكرر بغيره اى لم يسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحضوا على
ان للمرد ليس له ما ذكرنا ولا بقوله واتبع حواء وحواء ما تفرقة وقدرنا انقلبت
ببناء الفعل الى القلب على معنى حبسنا قلبه غافلا عن ذكرنا اياه بل هو اخذ في ذكرنا
فقط اى تعدا على الحق ونبذاله وكره طهره يقال فيسقط اى متقدم الخلد ومنه سقط
وقدر الحق من ربكم الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى ويجوز ان يكون الحق

جزءه خوف ومن ربكم حالا قد شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر لا بالبيان من آمن ولا بكفر
من كفر وهو لا يقتضيه استقلال العبد بفعله فانه وان كان بحسنة فحسنة ليست بحسنة انا
اعتمدنا حسنا لنا لا لفلان نارا احاط بهم سراقها فسطا طاشته ما يحيط بهم من النار
وقدر السراق الحرة التي تكون لحواله الفسطاط وقدر سراقها وقدر حياطين نارا
وان يستغيثوا من العطف يغاثون بما كالتهم كالنحاس المذاب وقدر كثر دوى التريت
وهو على طريقة قوله فاعتقوا بالصليب بيوى الوجوه اذا قدم لسرب من فرط حرارته
وهو صفة ثانية لكثرة احواله المهيل او الضمير في الكاف يشيئ الشرب المهل وسك
النار مرتقا متقا واصل الارتفاق نصب للفرق تحت اللفظ وهو لقا بلفظ قوله
وحسنت مرتقا والافلا ارتفاق لاحيد التبار ان الذين امنوا وعملوا الصالحات
انا لا نضيع اجر من احسن عملا خبر ان الاول على الثانية بما في خبرها والراجع مخوف
تقديره من احسن عملا منهم او مستغنى عنه لعموم من احسن عملا كما هو مستغنى عنه في
قولك نعم الرجل زيد او وقع موقعه الظاهر فان احسن عملا على الحقيقة لا على الظاهر
الاعلى الذين امنوا وعملوا الصالحات او او لكلم لهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار
وما بينهما اغراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجر او خبرنا ان يحلون فيها من اساور
من ذهب من الاول للابتداء والثانية للبيان صفة الاساور وتنكيرها لتعظيم حسناتها
من الاحاطة به وهو جمع اسورة او اسوار في جمع سوار وليكون تبايا حضرا لان
للفخرة احسن الالوان واكثر طراوة من سدرين واستبق حمار قاصد الديباج وما غلظ
منه جمع بين النوعين للدراسة على ان فيها ما تشبهى النفس وتلك الاعين متكتفين فيها
على الاراك على السر كما هو صفة التثقيف نعم النجاب المجنة والجملة وحسنت
الاراك مرتقا متقا واضرب لهم مثلا للمؤمنين والمؤمنين حال رجلين مقدرين
او موجودين فيدين من اخوانه من بني اسرائيل كافرا سمة وقطوس ومؤمن احمد يوزا ورنا
من ابيه ما غانية الاف دينار فتناظر في الكافر باضيا عا وعقارا وصفوا المؤمنين
في وجوه الخير وآل امرهم الى ما احياه الله وقدر المشد لهما اخوان من بني خرم كافر وهو اللوذ
بن عبد الاشدر ومؤمن وهو ابو سلمة عبد الله زوج ام سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه
وسلم جعلنا لهما جنتين يستاقبان من اعقاب من الكرم والمجلى بتمازها
بيان للتشديد وصفة للرجلين وحققنا حيا بخدر وجعلنا النخل يحيط بهما ثمرة رابا
كرومهما يقال حفا القدم اذا طافوا به وحققنا بهم اذا جعلتهم حافين حوله فيريده
الآدم مفعولا لانا كما هو كعشبة بد وجعلنا بينهما وسطا من رعا اليك وكل
صداها على قوات والفواكه متواصلة العاق على الشكل الحسن والترتيب اللين

Copyrighted material

كلتا الجنة انت اكملها ثمها وافراد الصبر للفراد كلتا وقرى كل الجنة الى اكله
ولم تعلم منه ولم تنقص في اكلها شيئا بعد في سائر البساتين فان الثمار ترم في عام
وتنقص في عام غالبا وتجوز اكلها ما نزل اليه يوم شرها فانه الاصل وينزل يد في حوائج
يعقوب ويجوز اكلها الخفيف وكان له ثمرات في المائس في الجنة من ثمراته اذا كثرة
وقر اعاصم بفتح الهمزة والميم وابوعمر وبعث السماء واسكن الميم وكذا في قوله واحيط
بشره فقال لصاحبه وهو يحاوره يا جعد في الكلام من حار اذا رجح انا اكثر منك حالا
واغتر نفرا حشما واعلنا وقيلا ولا ذكورا لانهم الذين ينفون معه ووجرت
بصاحبه يطوف به فيها في اخرها فافراد الجنة لان المراد ما هو جنة وهو ما منع به من الدنيا
تنبيه على ان الاجنة ليس بها ولا حطالة في الجنة التي ونجد المتفقون او الاتصال كل واحدة من
جنة بالآخرى او لانه الدخول يكون في واحدة واحدة وهو ظالم لنفسه ضار لها بحجب
كفره قال ما اظن ان تبين ان تغني هذه الجنة ابدا لظلم الله وتمادى عقله واغتراره
بجهلته وما اظن الساعة قادمة كائنه وليس شئ ردت الى ربي بالبعث كما نزعمت
لا جد في حيلها من قبلها وعاقة لانها قانية وتلك باقية وانما اقم على ذلك الاعتقاد
انما انما اولاده ما اولاده لا سيرة له ولا حقا اياه لظلمته وهو معه انما يلقاه قال له
صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالله الذي خلقك من تراب لانه اصدا وكذا او مادة اصكك
ثم من نطفة فانها ما تلك القريية ثم سواك رجلا ثم عدوك وكذلك اننا ذكرنا بالفا
يبلي الرجال جعل كفره بالبعث كفر بالله لان مشاه الشك في كمال قدر الله ولذلك رتب
الانكار على خلقه اياه في التراب فان قدر على بدا خلقه منه قدر ان يعيده منه كنه هوانه
ربه ولا اشكر ربه احد اصد كن انما اخذت الهرة بنقل الحركة او دونه فملاقت التواني
فكان الادغام وقر ابن عامر ويعقوب في رواية بالالف في المصدر لتعويضه في الهرة او الاجراء
المصدر في الوقف وقد قرى لكن انما على الاصل وهو ضمير انت وهو بالجملة الواقعة
جزالة خبر انما او ضمير الله والله بدله ورجل جزوة والجملة خبر انما والاستدراك في كنه كان قال
انت لا قرب الله كنه مؤمن به وقد قرى لكن هو الله ربه ولكن انما الله الا هو ربه ولو
لا اذ دخلت جنتك قلت وهذا قلت عند دخولي ما شاء الله الام ما شاء الله او
ما شاء الله كين على ان ما هو صولة او ان شئ الله لان على انها شرطية والحواس مخدو
اقرار بانها وما في بعثية الله ان شاء الله ابقاها وان شاء الله ابادها لاقوة الابانة وقلت
لاقوة الابانة اعلم انما بالحق على نفسك والقدر لله وان ما يشركك من عارها وترتيب امرها
فبعضونه واقدر انما في العلم من راي شيئا فاجبه فقال ما شاء الله لاقوة الابانة له بعد
ان تترى انا اقل منك لا اولادك حجتك ان يكونا افضلنا وان يكونا كذا المنة بالاولاد

من جنة وقر الحيا
وان شئ من
اي من
جنتين
نم

وقر اقل بالرفق طانه خبرها والجملة متفقون بان الترتين وفي قوله واولاد ليس لكون في النفر بالاولاد
فقد روي ان يوتى شيئا من جنتك فانه يا اولة الاخرة لا ياله وهو جليل الشرف ويسر عاها
على حشرك كوكرك حشما من السماء ملأ في جميع حسانه وعلى الصفاق وقبيل هو مصدر يعين
العب والارادة التقدير بخبرها او غدا حشما الاعمال السنية فتصبح صعيدا رافقا ارضا
ملح ويزلق عليها باستيصال نباتها واشجارها او يصح ماؤها عورا فابدا في الارض مصدر
وصف به كانه ليق فلن تنطبع له طلبا للماء الفاسد رترة وافرده واحيط بثمره واهلك احواله
حما توتق صاحبه وانزله وهو مخوف من احاطة العروق فانه اذا احاطا بغيره واذا غلبه حكمه
ونظرا في عليه اذا الحكمه في الله عليهم العروق واذا حاد لهم مستغنيا عليهم فاصبح يقبل كفيه
ظهر البطن نازقا ومخترا على النفق فيها في عارها وهو متعلق بقلب لان تقبل الكفون
كنية عن الندم فانه قد فاصح قديم او حال اي مخترا على النفق فيها وفي خاوية ساطعة
على وشها بان سقطت عرونها على الارض وسقطت الكروم فوقها ويقول عطف على
يقرب او حال في ضيقه باليتنى لم اشرك بربى احدا كانه ذكر في حطة احب وعلم ان الله يقرب
شركه فتنى لولم يكن مشركا فلم يهلك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة من الشرك وبما عا
مباقته ولم يكن له مشقة وقدر في ذلك اي باليتا التقدير بصورته يقدرون على انفسه
يدفع الاصلك او المهلك او الاتي لا يملكه من دون الله فانه القادر على ذلك وحده وما كان
مشركا وما كان متعاقبة عن انتقام الله منه هذا كنه في ذلك النفا وتلك الحال الولاية
لله الحق النصره بدو حده لا يقدر على عذبه وهو تقرب ببقوله ولم يكن له مشقة ينصرفون او
ينصرفوا او يتباه للفقيرين على الكثرة كما نصر فيما فعل بالحق اخاه المؤمن ويعضده قوله هو
خبر انما او خبر عبا اي لوليتا وقدر في ذلك اي باليتا التقدير بصورته يقدرون على انفسه
هذا كنه السلطان لانه لا يقبل ولا يمنع منه ولا يعبد غيره كقوله فاذا ركعوا في الفلك
دعوا الله محضين له الذين فيكونا تنبها على ان قوله باليتنى لم اشرك كان غير اضطرار وجزع
على دعاه وقبر هذا كنه في الاخرة وقدر في ذلك اي باليتا التقدير بصورته يقدرون على انفسه
على المصدر المتكبر وقدر اعاصم وحق عبا باكون وقدر في ذلك اي باليتا التقدير بصورته يقدرون على انفسه
لهم من العبودية الدنيا اذكر لهم حاشية حيوته الدنيا في حشرها وسرعة زوالها او صفها في
سماها هو كنه ويجوز ان يكونا مفعولا ثانيا لا ضرب على ان بعض صيته انشدة في السماء فاختلط به
نبات الارض والتف بسببها بعض بعضا كثره وتلك في او جمع في النبات حتى
رأى ويرى على هذا كنه حقه فاختلط نبات الارض كنه في ان كل من المختلط من
صحة حاشية كنه المبالغة في كثره فاصبح حشما مستويا كسورا تدرره الرياح
نقره وقدر في ذلك اي باليتا التقدير بصورته يقدرون على انفسه ولا حال به كنه في التفرقة من الجملة وعلى

جمع فيدر يجمع انفع وقرى بفتحين وهو ايضا لغة يقال لقيته تقابلة وقبلا وقبلا
قبلا وانتصاب على الحال من الضمير والعداب وما نزل المرسلين الامميين وقري
المؤمنين والكافرين ويجادل الذين كفروا بالباطل باقتران الايات بعد ظهور المعنى
والسؤال عن قصة احيى اهل الكهف وخروجهم من تحتها لتبين حقايقه ليعلموا بالجدال
التي يرمونها ويطلبون من ادخالهم القبر وهو لا يوافقهم في قولهم ليس ما نزل الاية
مثلا لوتنا انه لا نزل ملائكة وخودك واتخذوا اياتي يعني الوان وما انزلوا
وانذارهم او الذي انزلوا به العقاب فقرأوا استهزاء وقري خفوا بابكون
وهو ما يهتبه ومن الظاهر ان ايات ربه بالقران فاعرض عنها فلم يذنبها ولم
يتذكرها وبني ما قدرت براه من الكفر والمخاض فلم يتفكر في عاقبتها انا جعلنا على
قلوبهم كثة تعليل لاعراضهم وبناهم بانهم مطيع على قلوبهم ان يفقهوه
كراهة ان يفقهوه وتذكر الضمير واقراده للمعنى وفي اذانهم وقري ينصرون ان يسمعون
حق استماعه وان تدعهم الى الهدى قلن يهدوا اذنا يا تحقيقا ولا تقلدوا
لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كتموا صوتهم وجواب للسور صلي عليه وسلم
على تقدير قوله ما لا ادعوه فان حصة على اسلامهم بدل عليه وورث العقوبة البليغة
للفقوة ذواتهم الموصوف بالرحمة لولا انهم لما كانوا في العذاب
استشهاد على ذلك بانهما قرئين مع اقرانهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يوم يدر اويوم القيمة لكن يجدوا في دونه مؤثلا مني يقال واليه اذ الى اليه
وتلك القرى يعني قري عاد وثمود واخرهم وتلك مدينة اخيرة اهلكناها او مقبور
مضمر في قوله والقرى صفته ولا يخرج تقدير مضاف في احداهما ليكون مرجع الضمير
لما تقدم ذكره من التكميل والمراء وانفع المعاني وجعلنا لهم قلوبهم موعدا لاهلاكهم
وقتنا معلوما لا يتأخرون عنه ساعة ولا يتقدمون فليعتقوا بهم والافترقا
تأخر العذاب عنهم وقرا ابو بكر لم يهلكهم بفتح الهم واللام اى هلاكهم وحفظهم
اللام حملا على ما تقدم من مصاديقه والمرجع الى الحيض واذا قال موسى مقدر
بذكر لفتاه يوسف بن نون بن افراسيم بن يوسف عليه السلام فانه كان يجنده
ويبيعه وتلك سحاه فناه وقيل لعبد الله لا يبرح الا ازال الله اسير مخدوف المضاف
واقم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير الى الله حاله وهو اسير وقوله حتى ابلغ
جمع البحرين حيث انتهت تدعى فاغاية عليه ويجوز ان يكون الاصل لا يبرح
مسير حتى ابلغ هو البحر مخدوف المضاف واقم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير
والفقر وان يكون لا يبرح بمعنى لا يزول عما انقلب عليه السير والطلب ولا افرقة

فلا يبرح

فلا يبرح الى وجه البحرين ملتقى بحر الروم وقار سمما الى الشرق وعداها الضمير وقيل البحرين
نحو البحر والخرم فان موسى كان بحر علم الطاهر وحضر كان بحر علم الباطن وقري يجمع بكسر الهمزة على
الشدة ومن يفتقر الى شرحه والمطلع او اوصي حقا او ليس زمانا لمعنا والمعنى حتى يقع ما يلوغ
المجمع او مضى الحرف او حتى ابلغ الا ان امعن زمانا اتقن معقولات المجمع والحرف الدهر وقيل زمانا
وقيل سبعون روي ان موسى لم يخطب اليه بعد هذا كما ان القبط ودخوله مصر خطبة بلغة
فاجاب بان قيل له هذا احد اعلم منك فقال لا فاجابني الله اليه بل عند الضرر وهو البحر
وهو من الخضر اياهم فلهذا وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وبقا الى ايام موسى وقيل ان موسى قال
ربه اى عبادك احب اليك قال الذي لا يكره ولا يابى قال فاني عبادك وافقه قال الذي يقضى
بالحق ولا يتبع الحوى قال فاني عبادك اعلم قال الذي يستقي علم الله الى علمه عن ان يصيب
كله تدرك على اوردته من روي فقال ان كان في عبادك اعلم مني فليكن عليه قال اعلم مني
قال ان اطلبه قال على اطلبه عند الضمير قال كيف لم يلب قال تاخذ حوثا في كتفك فيفقد فهو
حناك فقال لفتاه اذا فطرت الموت فاجريه فذبحا بمشيان فلما بلغا مجمع البحرين وبينهما طرف
اصيف اليه على الايات او مجمع الوصل سياج حوثا نسي موسى ان يطلبه ويتوقف حاله
ويورث ان يذكر له ما راى من حيوة ووقوعه في البحر روي ان موسى رقد فانقلب الموت للموتى
ووثب في البحر فوجد موسى الخضر وقيل يوضا يوشع في عين الحياة فانتفض لا عليه فقاش
ووثب في البحر فوجد شيئا تفقد اخره وما يكون من اعادة على الخضر المطلوب فالتفت سبيلا البحر
سري فالتفت الموت فوجد في البحر سبيلا فوجد سري بالزهر وقيل ان سري سبيلا البحر
فصار كطابق عليه ونصب على المفعول الثاني وفي البحر حال صداه في السبر ويجوز تعليل لفته
فلما جاوز مجمع البحرين قال لفتاه اتنا غدا ثوبا ما تفدي به لقد لقينا من سونا هذا نصبا
قبيل يذهب حتى جاوز الوعد فلما جاوز وسر البديلة والعدا الى النظر الى عليه المجمع والنصب
وقيل لم يمت موسى في غريره ويؤيده التفسير بانه لما قال اريت اذ اوتينا اريت ما دهاة
اذ اوتينا الى الصورة يعني الصورة التي رقد عند هاموس وقيل هي الصورة التي دون نهر الزيت فافق
نسبت الموت ففقدته او نسيت ذكره لما ريت منه وما ان الله الا ان اذكره اى وما
ان اذكره الا ان اذكره فان اذكره ويدل على الضمير في ان اذكره وهو على غير ما سانه
بشعر الا ان اذكره بوساطة الحال وان كانت عجيبة لا ينبغي فيها كنه لما ذكر في هذه الاشكال
عند موسى والفتا قل لفتاه بها واعلم في ذلك لا تفارق في البصر صار في عذاب شرا الى
جانب القدس ما عرفت هذه الايات الباهرة في تأنيده الا ان اذكره ان هذا النفس او ان
عدم احتمال القوة للجاني وبينه واستحالها ما جازع الا ان يفتقر نقصان واتخذ سبيلا البحر
في سبيل العباد وهو كونه كالسرب او اتحاد العباد والمفعول الثاني هو طرف وقيل هو سري

ومن النوارح نطقت بان
الخضر الموعود لم يكن في
زمن موسى بل هو في
زمن غيره
فجمع

فقد المصنف في آخر كلامه او موسى في جوابه بحجبا تبيانه ذلك لانه وقيد الفقد لموسى في آخر كلامه
سبيل الموت في البحر بحجبا قال ذلك ام الموت فانه ينبغي تظلم لان اماره المطلوب فانه تراعى
انما هو في جهات الطريق الذي جاء فيه قصصا بقصصا انما هو يتبعان انما هما التبعان
او مقتضيان حتى انما الصورة فوجدنا عبدنا في الجهور على انظر ولم يلبس مله
وقد السبع وقدر السبع ابتداء رحمة عبدنا على الوحي النبوة وعلينا ان لا نعلم على ما في قص
بنا ولا يعلم الا بقوتنا وهذا هو الكاف بما علمت ربه انما علمنا ان الله وهو صاحب الخير وقر
البحر بان يفتحن ويحلقان كالبحر والنجار وهو مفعول تعلين ومفعول علمت هو العاقل
وكلامه مفعول انما علم ان الله مفعول واحد ويجوز ان يكون علمه لا يتبع او مصدر اياها فاعلم
ولا ينافي نبوته وكونه صاحب رحمة ان يعلم غيره عالم يكن شرا في الوبالين فان الرسول ينبغي
ان يكون اعلم من اربابيه فيما بعث به من اصول الدين وقرحه لا مطلقا وقد راعى في ذلك غاية
التواضع والادب فاستعمل فيه واستاذن ان يكون اياه له وسال المصنف ان يرفع علمه عليه
بعض ما في الدين عليه قال انك لن تستطيع معي صبرا فلو استطاعة الصبر على وجوه في التاكيد
كأنما لا يصح ولا يستقيم وعلم ذلك واحد عنه بقوله وكيف يصبر على ما لم يحط به خيرا اى وكيف
تصبر وانت ترى على ما اتوا به من امور طواهها منكم وبوطا لم يحط به حركه وخبر غير او مصدر
لان لم يحط به لم يحركه قال سبحانه ان شاء الله صابر معكم غير منك على ولا اعطى كرا
عطى على صابر اى صبره صابر او غير عاقل على صبره والصبر على خلاف الاعتقاد منه فلا خلاف فيه
وفيه دليل على ان افعال العباد واقعة عن الله تعالى قال فانما يتبع فلان الى غير ذلك فلا
تفاتيح بالغا الى شيء الا كرهته من ولم تعلم وجهه حتى احبته كرهته وكذا حتى ابتدع بيانه
وقا نافع وابن عامر فلا تثنى البنون الثقيلة فانطلقا على صاحب طيبان النفس حتى
انما كرهته السفيه حرقا اخذ المضرب في فم السفيه بان قلبه لو حرق في الواحها قال الخليل
تفوق اهله فان خيرا سبيل الماء في الفم العوق اهله وقرى التفوق بالشد للكثر
وقا نافع وابن عامر على اسناده الاهله بعد حيث شئنا انما انت امر عظيم انما
الامر اعظم قال لم اهله انك لن تستطيع معي صبرا توكيدا كرهته قبله قال لا تعاقبه فاست
بالتي نبيه او بين نبيه يعنى وصيته بان لا يعرض عليه او يسيار اياه وهو عند
اخره في موضع الذي في المواخاة مع قيام اللان له وقدر اراد بالسيار التكرار لا بالخذل بما
ترك في وصيته او لفره وقدر انه عارض الكلام والمداينة اخره ولا تصح في امر
فعل ولا تفصح عن امر امرى بالمصفاة والمواخاة على المشي فان ذكره في امر على ما يعتد
وعلم مفعولنا لا يعرف فانه قال ربه اذ غشه وارقه اياه وقرى على الصمتين فلهذا
اى بعد ما جازى السفيه حتى اذا انقضى كلامه فقله قد قتل عقه وقدرت ربه في الحظ

قال كرمي هذا آية علي ان تعلمه عاشر ما ارتقا: علم القلوب

وتبين الوجه المبني اما المبنى
اولا يصوبه للامر فان شئت
الفساد

عشر

وقيل خضعه فخرج والفاء للدلالة على انه كالمقيد فقلت غير ترى واستكشاف حال وانكره قال
اقلت نفى كرية غير يقين اي ظاهرة في الذنوب وقال ابن كثير وافي وابوعمر ورويع يعقوب
تركيبه والاول ابلغ وقال ابو عمر والركبة التي لم تذب قط والركبة التي اذنت ثم غفرت واعل اختار
الاول لانه كان صفة لم يبلغ العلم وان لم يرها قد اذنت وبما يقتضيه قتلها او قتلته
فتقدا وبانته على ان القتل على ايجاب حد او قصاص او كل الامر من حنف واعل في الظاهر ان
جحد حرقها جزاء واعراض موتهم متان في الثانية قتله في حمله الشرط اعراضه جزاء لان
اقصد الاعراض عليه اذ حرقه فكان جحد ربان جعله عمدة الكلام وانكره قصد لقوله لقد جئت
نكرا اي منكرا وقرأ في رواية قالوا وورث ابن عامر ويعقوب وابوبكر بن عتيق قال
الم فلو انك لم تستطع فموتك لكان فيك كفاية كفاية بالكتاب على رفض الوصية ووصفا
بقلة الثبات والصبر لما نكر منه الشجر والاسكار ولم يبرع بالذكور او لم يمتدح اذ لم يمتدح انما
مرو قال ان سالتك عن شي احد فاطلا صحتي وان سالت صحتك وعمر يعقوب فلا يصح
اي فلا يجعل صاحبك قد بلغت في لذة عذرا قد وجدت عذرا في قبلي ما خلفت في ثبات مرات
سروا صلح رحم اسدي موكبا حتى قاله ذكروا لوليت به صاحب الاجر اعجاب وقرأ في رواية
النون والاعتقاد لا يحسن الدعاء لقوله قد مر في خطيبين قدى وابوبكر لانه يحسن النون
الاول اسكن الضاد في عضد فاعلق حتى اذا ابتعد حرقه فمرة انطامه وقيل لانه بصره وقيل
يا حروان ارجية استطاع احدنا فابوان يصيغوا وقرأ يصيغوا اضا وقال ضار اذا
نزل به ضيفا وضا فوضفه انزل واصدر التركيب المير يقال ضاف السهم عن الفرس اذا مال فوجا
فيما جازك يريد ان يتقص يدان ان يقط فاستعرت الازالة لانه كما استعمل السهم في القوم
قال يبرح صدر ابراه وعبد كرم وما دنيه عقيد وقال ان دخل يلق شملتي بخذل زمان يتم بالان
وانفق انفعول فقصصنا افاكس ومنه انقص الطير في الكوكب لخواه او فعل النقص وقرأ ان
ينقص وان يتقاص بالصاد الملهمة في انفاست السنان اذا تشقت طولا فاقامة بعارة او يجوز
عمده وقيل سحبه فقام وقيل فقصه ونباه قال ابو نيت لا تخز عليا جزاء خرضه على
اخذ المفعول يستوف به او يعرض اياه ففصل لما في لونه النقي كما اشار الى المان وما في لونه
واشتافه بالاهنية لم يتيا كرفه واخذ اضفون فخذ كاتبع وتبع وليس في الاخر عند الضر
وقال ابن كثير والجبر لا يتخذ اي لاخذت والظاهر ان كثير ويعقوب وحفظ الدال وادعه
السايقول قال حذو قرايخه وبيك الاشراق الى الفرق الموعود بقوله فلا تضاهي اوله
الاعراض اثبات او الوقت اي هذا الاعراض بقرينة او هذا الوقت وقت واصافة
الامر قاله السبي واصافة للمصدر الظروف على الاشياء وقد قرأ على الاصغر استكشافا
لم تعلم عليه جزاء بالخبر الباطن فيما لم تطلع الصواب عليه يكون منكرا حيث الظاهر

وقف میرزا محمد

University

ای وای بجز این که مراست و در عاقلان علم اند غرضی بجز این که علم اند غرضم

والله اعلم بغيره ويعلمونه وانما لا يعرفون حاله من الواو لا يحسنون او هو استئناف احوال من غير قبل
ام اتخذوا الله على كذا والهمزة للاستفهام والهاء من الالهة من الارض صفة الالهة او مستقلة بالضم على
الابتداء وفي ثمة التحقير دون التحقير من استمر كون الملوك وهم الذين لم يجرى عليهم من افعالهم
لهما الالهة فان من لوازمها الاقتدار على جميع الملكات فالله ادب جليلهم والتمسك بهم والعبادة في ذلك زيد
الغير الموجه لا يقتضيه ان الله انما هو الله لا اله الا الله بخلافه وصفه بالالهة لا يقتضيه ان الله
شبهوا قبله كما بعدوا وولاه على ملازمة النفس والكون الالهة فيهما دون ملازمة الكون كما هو مطلق
او مع ملازمته على غير ذلك استغنى بغيره على ملازمة النفس على البطلان لا معقود على الاستغناء وهو
بان يكون في كلامه غير موجب لنفسه بل بطلان لما لم يكون شيئا من الاختلاف والتميز فانه وان كانت
في المراتب مظاهر على التعذر وان في لفت فيه تفاوت في شأنه سبحانه الله رب العرش العظيم
جميع الاجسام التي هو محلها من مشايرها والمقادير على ان يصفون من انحاء الشريك والاصابة
والولاء لا سال عما يفعل لعظمته وقوة سلطانه وتقدمه بالالهية والسلطنة الذاتية
وهو يستلزم لانهم مملوكون مستعدون والغير لله الالهة والعبادة ام اتخذوا من دون الله
كثرة استغناء ما كان لهم واستغناء عما لا يربهم وتبكتها واعلموا الجليلهم او منتهى ما لا يمكن ان يكون لهم من
من الشغل الى انكار ما يكون لهم ليلما من العقل على معنى اوجبه والالهة يشركون الملوك في اتخاذهم الله
لما وجدوا في من خواص الالهة او وجدوا في الكتب الالهية الامر بان يشركوا في اتخاذهم الله من بعد الله
ويعتقد ذلك ان الله رب على الاول ما يدعى في العقل وعلى الثاني ما يدعى في العقل فلهذا
برهانهم على ذلك ان الله رب على الاول ما يدعى في العقل وعلى الثاني ما يدعى في العقل فلهذا
البرهان على بطلان عقله وقدرته هذا اذ كرم معي والكر من قبل من الكتب السماوية في نظرها واهل بخدو
في الا لالهة التوحيد والى غير الاشراك والتوحيد علم يتوقف على صحة بعثة الرسل وانزال الكتب
صحة الاستدلال في العقل ومن معي الله ومن قبل الامم المتقدمة والاضافة ان الله اعلم لانهم اعلمهم وقروا
بالسكون والاعمال في عين الجاهل على ان مع اسمهم في عقولهم بعد ما بل انهم لا يعلمون الحق ولا يعرفون
بينه وبين الباطل وقروا الحق بالرفع على انهم في عقولهم وتوسط في كيد بين السبب والمسبب انهم
مؤمنون من التوحيد واتباع الرسول من اجل ذلك وما ارسلت من قبل من رسول الا
من حق اليه الاله الا ان في عقولهم تميم بعد تحقيرهم في ذلك من قبل من حيث انهم خاسرون في
مؤمنين موجودين الظاهر وهو ان الله لا يشك في ذلك وحده وحده في انهم لا يبالون في ذلك
الى والبقون بايها وفي الحق الى انهم لا يبالون في ذلك وحده وحده في انهم لا يبالون في ذلك
بما رسل الله سبحانه وتعالى في ذلك بل عبد رسلهم عبد ومن حيث انهم في عقولهم لا يبالون
باولادهم كرمون منقرون وفيه تنبيه على مدحض العقوم وقروا بالمشهد لا يسبقون بالحقول
لا يقولون شيئا حتى يقولوا له هو دين العبيد المؤمنين واصلا لا يسبق قولهم قوله فليسبوا

تأخراة

السبحي البه والهم وجعل القول حكمة وادائه شبيها على سحره من السبحي المعرف بالحق المبين على الله
حالم بعلمه وانسب العلم عن الاضافه احتقارا ونجاسة عن كبره العظيم وقروا لا يسبقون بالعلم من اسبق
فسبقته اسبقه وهم باهرون يعلمون لا يعلمون قط ما لم يسمعهم به فيعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
لا يخفى عليه حاجته مما قدموا واهلوه وهو لا يعلم ما قبله والتمسك بما بعده فانه لا حاطمهم بذلك
يعتقدون انفسهم ويراقبون احوالهم ولا يشفقون الا من انفسهم ان يشفق لهم به من
وهم من حيث عظمته ومهابته مستحقون من قدره واصل المشي الخوف مع عظمته ولا
حقن بها العلم والاشفاق خوف مع اعتدائه فان عدى عين في الخوف في اقطار وان عدى فعل
في نفس ومن يعلم منهم من الملكة او من الخلق الى الله من ادرك ذلك في جهم من ربه
لحق النبوة وادعاء ذلك عن الملكة وتبريد الشكر ليس به من ربه من الربوبية لذلك في العظم
من علم بالاشراك واعاد الربوبية او لم ير الذين كفروا اولم يعلموا انهم لو كفروا ان الله
والارض كانتا رتقا رتقا اثنى اربعة فبين وهم انهم والارض كانتا رتقا رتقا اثنى اربعة فبين
متحدة ففقتا بها بالستوي والقياد او كانت السموات واحدة ففقت بالخرجات المتخلفة من
انفكاك وكانت الارضون واحدة ففقت باختلاف كيفياتها واحوالها ففقتا او قايما وقيل كانت
حيث لا فرجة بينهما ففقت وقيل كانتا رتقا رتقا ففقتا بها بالخرجات المتخلفة من
المراد بالسموات سموات الدنيا وجناتها باعتبار الافاق او السموات بالسر على ان الله خلقها
والكثرة وان لم يعلموا ذلك فهم متشككون من العلم بنظر اهل الفتن على من يقتضي ان الله واجب
اخباره وبطلان استغناء من العلم ومطالبة الكتب واعاد قال كانتا رتقا رتقا اثنى اربعة فبين
جماعة السموات فجاء الارض وقرى رتقا رتقا بالفتح على تقدير شيئا رتقا اثنى اربعة فبين
وجعلت من الماء كل شيء حي وخلق من الماء كل حيوان فجاء الارض وقرى رتقا رتقا اثنى اربعة فبين
من اعظم موارده اولها احياء جارية وانفق على بيئته او حيزا لكل شيء من سبب من الارض وقرى
وقرى حيا على ان صفة كل او مقبول كان والظرف لفظه والشئ مخصوص بالحيوان افلا يؤمنون مع
ظهور الايات وجعل في الارض رواسي لعلها ترفع من راسي اذا ثبت ان عبيدهم كرامه ان
تخبرهم ويضربهم وقيل لان لا تخبرهم لان الامم الباس وجعل فيها انوارا
فما جعل سبلها من ذلك فاسفة وانما قدم فاجا وهو وصف لم يغيره الا قبل على ان جبين خلقه
خلق ذلك او لم يبدلها سبلها فاجا على ان خلقها وهو وصف لم يغيره الا قبل على ان جبين خلقه
لهم مائة واثني عشر وجعل السموات سبع سموات في الارض وقرى رتقا رتقا اثنى اربعة فبين
ولا يحال الى الوقت المعلوم في شدة استراة السبع الشبيه بهم من انيات احوالهم
على وجودها في وحدته والى الله وقفا في حكمة التي يحسن بعضها ويحسن بعضها في
على الطبيعة واليه منقرون غير متفكرين وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر

نظف بان خلفه منها اوثم جعلت السلاطة نقطة وتلك النقطة هي الجوز والاسفل والى وقرار
مكين استقر حصن من الرجم واهي في الاصل صفة المستقر وصفه الجوز الملبانة كما عرفت بانها
ثم خلقنا النطفة علقته بان احسن النطفة النعيسة علقته ثم خلقنا العلقه مصفوفة فغيرنا
مصفوفة لم خلقنا المصفوفة عظاما فليسوا العظام على ما بقى من المصفوفة اوى انت عليها
ما يصل اليها واختلاف العواطف لثخاوت الاختلافات والجمع لا خلافا في الدنيا والصلابة وقوا
ابن عامر والبعير على التوحيد في الكفا باسم الجنس عن الجمع وقوي باقوا احدهما وقوي الاخر في انشا
خلقنا اخر وهو صورة البدن او الروح او القوى خلقنا فيه او الجموع وتم كما بين الخلقين من التفاضل
واحتج ابو حنيفة على من غلب بيضة فافترقت عنه لونه خضار البيضة لا الفرج لا خلق اخر
فتبارك الله خلقنا في ستة ايام في قدرته وحكمته احسن الخلقين المقدرين مقدار خلقه الخبير
لذلك الخلقين عليه ثم انكم بعد ذلك لميتون لصارون الى الموت لا الى الابد وذلك ذكر الله
الذي للشبوت وور اسم الفاعل وقد قرأ في ثم انكم يوم القيمة تتفقون للحسنة والمجازاة ولقد خلقنا
فخلقكم سبع طرائق سبع سموات لانه طوارق بعضها نفوس بعض مطابقة الشغل وكلها فوق مثله
فوطرقة اولها طروق الملايكة او الكواكب فيها مسيرها وما لنا عن الخلق عزم ذلك الخلق الذي هو
السموات او جميع المخلوقات عالمين من مملكتهم امر بالبحر يحفظهم الزوال والا خلافا وتدبر
امرا حتى تبلغ منزلة ما قدر لها من الكمال حسب اقتضاها وتدبر للشبه وانزلنا من السماء
ماء بقدر يستغفر لكم ثم نفعه ونزل جنة او بقدر ما علمنا من صلاحهم فاسكنوه فخلقنا ثابنا مستقرا
في الارض وانما على هذا على ان الله بالاف او التصفية او التيقن حيث يستقر استقامت طرقات
لك في ارضين على انزاله وتلك في ارضها الى الكثرة طرقة ومباينة في الايام والرب وذلك جعل المبع
من قوله قل ارايت ان اصبح ما وكم غورا فمن ياتيكم بما معين فان شئكم بالمال وحيات من
تخيل واعساب لكم فيها في الجنات فوالله ليشرة تفعلون بها ومن الجنات غارها و
زروعها تاكلون تغزيا وترزقون وتخصون مما يشاءكم من قوائم فلان باليمن رفته ويجوز
ان يكون الصبر ان التخييل والاعساب اوكم في غرتها انواع من العواكف الرطب والصف والتمر والزبيب
والعصير واللبس وغير ذلك وطعام تاكلون وشجرة عطف على نبات وفرة بلزق علم الابد
اروما انشئ لكم برسجة تخرج من طور سيناء جبل موسى على السلام بين مصر واليه وقيل
بغسل طين وقد يقال طور سيناء لان من ان يكون الطور الجبل وسيناء اسم بقعة اخيف اليرب
او المرب منها علم لا امر في التفسير وشعره للتعريف والجمع او انما شئت على اول الحقيقة لا
للالف لانه يقال لولا ان من السنا بالمد وهو الرفعة او بالفتح وهو النور او مطلق بقتل الكليل
من السهم لانه لا خلاف في ان الثاني بخلاف سينا فقرأ الكوفيين والى في يديهم فانه
فيقال كليب ان او فعلا لعمرك لا فقال اؤيس في كلامهم وقوي ذلك والعصر ثبت بالدهن الى

ناه

روى

اي ثبت ثابا بالدهن وسحبوا ويجوز ان يكون الباء صلة معدية لثبت كما في قوله ذميت بزيد
وقرأ ابن كثير والبعير ويقرب من رواية ثبت وهو اما من ايت عطف ثبت كقول زهير رايته اذ
الحاجات عند موتهم خلقنا لهم حتى اذا انت البعل او على تقدير ثبت زينتونها عجا بالدهن وقوي ثابا
البناء بمفعول وهو الاول في شعر الدهن ونخرج بالدهن ونخرج الدهن وثبت بالدهن ونخرج
لا كلفين معطوف على الدهن جار على اعراب عطف احد وصلى الشيخ على الاخر اى ثبت بالدهن الجامع
بين كونه دهن بدهن به ويسمى منه وكونه اولها يصنع فيه الجوز او العنبر في الاستدراك وقوي ثابا
لما عرفت وبعثوا انكم في الانعام بعيرة تعتبرون بحالها وتستعملونها مستقيم باق بطورها وقوي
ناصح وابن عامر وايضا وكريه فيستعمل بالفتح من الامم او من العلف فان الذين يتلون منه
تمن للتبشير والابتداء ذكرهم فيها كرامة في ظهورها واصواتها وشعورها ومنها تاكلون
تستعملونها بعينها وعلى الانعام فان منها ما ياكل على كلاله والبر وتبذل الاراء بالانها
في القول عليها عندهم والناسب للفلك فانما سقاها من البر في حال ذوالالجنة سقته برحمتك يدي
رعاها فكلون الطير كالصبي في بعض احوال بردهن وعلى الفلك تاكلون في البر والبحر ولقد
ارسلنا نوحا الى قوم فقال يا قوم اعبوا الله الى امر القصص سوف ايان لكم ان الناس ما عدوا
عليهم من النعم المشاكرين وما حاقرهم من ذواها ما لكم من العززة استنادا لنبينا الامم بالعبادة
وقرأ الكسائي بالجر على اللفظ افلا تتقون افلا تتقون ان يزل عنكم ثوبكم فيركبكم ويغلبكم وتفسد
عبادة الله العبادت بغيره وتكون لكم ثمرة التي لا تخصوها فقال الملأ الاشرف الذين هموا من قوم
لعمركم ما هذا الا بشئ مثلكم يريد ان يفضلكم ان يطلب الفضل عليكم ويسودكم ولو
شئ الله ان يزل رسولا لا نزل ملائكة رسلا ما سفت بهما في السما الاولين فيعدون نوحا
اي ما سفت بهما في احوالهم من الخلق كما نزل في سورة شطوط الله ان هذا الرجل مجنون اذ يقول
ولا يجد يقول ذلك فترسلوا به فاحملوه واتبعوه حتى حين فقد يفتق من جنونه قال بعد
ما عاينتم من افعالهم رب انصرني يا هلاككم او يا بني تروعدنهم من الضراب كما كذبوا بديل
تكرههم اياي وبسبب فاحسنا اليه ان اضع العلف باعينا فخلقنا خلقا ان يخطي في نفسه
عليك مفرد ووجنه وامرنا وتعلمنا كيف يصنع فاحسنا اليه باللوب او نزل العذاب وانا
المتنور روي في تفسير النور اذا فارلا من التنوير كسب استه من ملك على منع المارة اخر
الغزاة فرب وجله في مسجد الكوفة عن عيين الداخل مما ياب كندة وقيل عيون وروى في
وجه وجهه اذ كثر في هود فاسلك بها فادخل فيها بقدر ملك يده وسلك في قوله تعالى
ما سلككم في سقر من كل زوجين اثنين من كل امي الذكر والانثى والذين في رجب وقراء
نستحقه عطفنا بالتسوية من كل نوع زوجين والذين باليد واحسنت واهل بيتك اومن معك
الامن سبق على القول منهم الاعوان من الله تعالى بملكه وكفره وانما جنى بعد ان السجى فاسلك بها

في قوله تعالى فاسلك بها
شأنه في قوله تعالى فاسلك بها
شأنه في قوله تعالى فاسلك بها

مستعمل بعدة فان الله عفو رحيم علة الاستشارة والذين يرمون المحسنين اذا اجمع لهم على ان لا يدينوا
الا انفسهم نزلت في حلال بن ابيته راي جلالا على فراشه وانفسهم يدينون الشهاد او صفة لهم على ان
الاجل غير شهادته اجبرهم اربع شهادات فلو اجاب بها في احد من احد او فاعلمهم شهادته اجبرهم
واربع نكص على المصدر وقد روي في الكافي وحقق على خبر شهادته بالية تتعلق بشهادته
لانها اقرب وقيل شهادته لا تقدر بها ان يكون الصادقين اربعين رعايا من الزنا واصول على الخبر
الجار وكسرت ان وعلى العمل على اللام تأكيد والى حسنة والشهادة الحسنة ان لعنة الله
عليه ان كان من الكاذبين في الرمي فرائعه ويعقوب بالتحقيق في الموضوعين هذا المعنى ان الرجل
وحكمه سخطوا القذف عنه وحصول الرقة بينه وبين نفسه فرفقه فخرج عذرا لقوله عليه السلام المتكلم
لا يجتهد ان يبرأ ويؤمن بالحكم فرفقه طلاقا عذرا في حقيقته رعايا من الزنا ان تقول ان يبرأ ويؤمن
حد الزنا على المرأة لقوله ويدروا عذاب العذاب اربعة ان تشهد اربع شهادات بان الله ان كان
الكاذبين في الرمي والى حسنة ان علف الله عليها ان كان من الصادقين في ذلك ورفع
الى حسنة بالاشارة وما بعدا الزنا بالعطف على ان تشهد ونصرا حفص على اربع وفرا نافع
ان علف الله ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وان الله ثواب حكيم مزيل الجوارح العظيم الى
لفظكم في حاكم بالعدوت ان الذين جاوبوا بالالف باليغ ما يكون من الكاذبين الا انك في الرمي
لان قول ما قولك عن وجهه والكراما انك بعلينا ربي وذلك ان علف السلام استنصر في بعض
الفرقات فان لم يلبس في القول بالرجل فثبت نقضا والحاجة ثم عادت الى الرجل فثبت صدرها
فان علف من جرح ظهر هذا النقص فثبت نقضا ولفظ الذي كان يرحل انما دخلت المورد في حركه
على مطير وساد فلما عاين ان من الزنا لم يجد عذرا فثبت ان يرجع اليها من شدة دكان صفوان
بن علف السلام قد عسر ورا الجسر فاراد في جميع عذرها فثبت نقضا فان راحله وكبرها فثبت نقضا
حقا انما الجسر فثبت نقضا بعلية منكم بجماعة منكم وهي من العشرة الى الاربعين ولم تكن العشرة
يريد عبد الله بن ربي وزيد بن ربيعة وحسان بن ثابت وسطي بن اناثة وحسن بن
محسن من ساعدهم وهم فخرن وقوله لا تحسبوا شرنا لكم مستنفذ الخطاب بل رسول عليه
السلام والى لروى عاصم بن رضى وصفوان رضى الله عنهما والباء لا فاك بل هو صير لكم لانت بل لم
التي ارب لعظيم وظهر لكم انتم على الله تعالى بانزال ثمان عشرة اية في كتابكم وتعليم ثمان وعشرين
اوعيه من كتابكم ليحكم والاشاء علف من ثلث لكم حيزا لكل امرئ منهم ما كتب من الاثم فلو حذر
ما كتب بقدر ما خاض فيه فحقا ربي والذى تولى لكمه معظمتهم وقرا يعقوب باجمع وهو فقه فقه
منهم من الى يضييحه وهو ابن ابي في زياده بواو اذ عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم او هو
وحسن وسطي فانها ثمان اية بالتميز به والذى يضييحه الذين له عذاب عظيم فالأخرة اذ
في الدين بان جلدوا وصاروا الى مطر وانشدوا بالتميز وحسن في ان اخرج اثنى عشر وسطي

في سبعة كخوفه ابره لولا هلا الاستحقاق من المؤمنين والمؤمنات بانفسهم فبان الذين منهم من المؤمنين
والذين منهم من المؤمنين وانما عدل بين الخطاب الى العيب مما لزم في السورة واشهادا بان
الايمان يقتضي ظن الخير بالمؤمنين وانكف عن الظن عنهم وذبت الظن عنهم كما لا يكونهم على انفسهم
والا حاز الفضل بين لولا وعدد بالظن لانه منزل منزلة من حيث ان لا ينكح عنه ولا ذلك سبع فقه
فان يسع في غيره وذلك لان ذكر الظن اهم فان التحقيق على ان لا ينكحوا باوله ولو لا هذا افسد
سبين في يقول المستحق المطامع على الخال لولا جوار عليه اربعة شهادات في الزنا بالاشهاد
فان قلت هم الكاذبون من تلك العقول فقولوا لولا ان ما لا تجز عليه كذب علف الله تعالى في حكمه
ولذلك رتب الحد عليه ولو لا فضل الله عليكم ورحمته والى حسنة لولا هذه لانت مع الرمي لوجود
غيره والى فضل الله عليكم في الدنيا بانواع النعم التي من قبلها الاموال الثبوت ورحمة والاخرة بالفضل
والعفو المقدان لكم كسلككم على جلال فيما انقضت خضعت فيه عذاب عظيم يستحقون
النوم والحد او علف من سلم او انقضت بمقونة بالسكنم يا خذوا بعضكم من بعض بالو العنة يقال
عنى العقول وتنفذ وقرى تنفذ على الاصل وتنفذ من ليقية اذا القفه وتنفذ في كسركم من المفسدة
وتنفذ من ايقانه بعضهم على بعض وتنفذ من التولع والالتع وهو المذب وتنفذ
من تنفذ اذا طابت فوجدت وتنفذ من تنفذ وتنفذون بانوا حكم او تنفذون لكانا تنفذ
بالافواه بلا سعة من العذاب ما ليس لكم به علم لانه ليس بغير علم علم به في قولكم كقولكم تنفذون
بانوا حكم ما ليس بغير علم وتنفذون تنفذون تنفذون وهو علف عظيم في الوزر
واسير العذاب فثبت نقضا انما من ثمانية علف بها حسن العذاب العظيم في الاثام بالسكنم والحد
به من غير تحقيق واستفاد حكمه كلف وهو علف عظيم ولو لا ان سمعتموه فلفتم ما يكون ان
ان حكمكم بغير ما ينفذ ما ينفذ انما تنكح بها يجوز ان يملك ان لا تنكح الا العتق والخصومة وان علف
الافواه فان قد اذها لا تنكح بها انما تنكح بها يجوز ان يملك ان لا تنكح الا العتق والخصومة وان علف
صلى الله عليه وسلم سجدت تجب من قولك ذلك واصد انك كلف علف كلف تنفذ نقضا
بين ان يصعب عليه شدة ثم كلفا سكر كلفا تنفذ او تنفذ به تعالى من كلفا كلفا تنفذ نقضا فان
فقد حازت علفه وحيل بقصور الزواج بخلاف كلفها فيكون تنفذ ما قبله وتنفذ العتق والخصومة
عظيم لعنة المبيوت عليه فان حقة الزنوب وعظمها باعتراف تنفذ نقضا بعلية عداوة
لكم كراة ان تنفذوا او تنفذوا اربا ما ومنهم اربا كلفين ان كلفا المؤمنين فان اربا
ينسج علفه وفيه تنفذ وتنفيذ وينفذ الله لكم الايات والادلة على السراج وحسن الادلة تنفذ
وتنفذوا الله عليهم بالاحوال كلفا عليهم بانوا بغيره ولا يجوز الكسوف على تنفذ ولا ينفذ
عليها ان الذين يجنون ببرون ان يسبح ان ينشر الفاشية في الذين اسوا لهم عذاب
الهم في الدنيا والاخرة الحد والسبيل في ذلك والله يعلم ما في القهار وانتم لا تعلمون

فان احب الصبي السوء من اجل انه وانفذه من نفسه وهو جار او ناهوا السوء فان ذلك يوجب حارة
فاحبهم ما خرجناهم من جان خلفنا داعية المروج بهذا السب فحلمهم عليه من جبات وعيون وكنون
ومقام لهم من بين الناس دل الحسنة والمجاسد العبدية كذلك مثل تلك الاخراج اخرجنا فمصدر او مثل
ذلك المقام الذي كان له على صفته مقام او الامور كذلك فيكون جز الخوف واورثنا ما بين اسرائيل
فان بعدهم وقرى فابعدهم مشرقين واخلاق في وقت سروق الشمس فلما شافوا الجمعان تقاربا
حيث راي كل واحد منهما الآخر وقرى نزلت الغيثان قال احبب بكسي انك لم تكون كالحقون وقرى لم تكن
من اذنك الشيخ اذ شاع ففنى اي لمتنا بعدون في الهلاك على ايديهم قال الله لم يكونوا اله تعالى وعلمكم
الخلاص منهم ان معي في الحفظ والشفقة سيرة من طريق النجاة منهم روي ان مومن من ال فرعون
كان يكن موسى فقال ابن لمرت فمذا البحر لما كنت وقد تشبكت ال فرعون قال لمرت بالبر وعلى امر
بحار صنع فاقولنا الى موسى ان ارب بعضك البحر العظم والنيل فالحق اي فرب فافتنق الصا
اشي عشر فرقا فيها مسالك فكل من كل فرق كالطود العظيم لاجل المنفعة اثبت في سورة قد خلوا في
شعبها لكل سبط في شعب وارضنا وقرنا في الاخرين فرعون وثمود حتى دخلوا على ابراهيم برحمتهم
ثم اغرقنا الاخرين با طاب عليهم ان في ذلك لاية واية وما كان اكثرهم مومنين وما تبيين
عليهم الا انهم اذ لا يؤمن بها احد من بني نوح من القبط وبنو اسرائيل بعد ما نجوا من الابوة بعد واما
واخذوا واهجوا وقالوا ان نؤمن لك حتى ترى الهتهم وان ربك اله العزى المنتقم من اعدائهم ابراهيم
يا ولياته واولي عليهم على شعرك العرب بنو ابراهيم اذ قال اليه وقوم ما تعبدون سالم يرميهم
ان ما يعبدون الا سبحوا العبادة قالوا تعبدوا صنما فظنلوا عاكفين ما طاعوا جوابهم ويشعرو
احداهم سمعته يتجرب واقتنار وظنلهم بها حتى نزلهم وفيها كما يبعدونها بالزنا دون الدليل قال
اهل يسمعونكم يسمعون دعاكم اذ سمعتمكم تهفون تحزنون ذلك لولا ان اذ تدعون عليه وولم
يسمعونكم ابراهيم يسمعونكم الجواب عن دعاكم وتجيبه مضارع ان على الخلق في الحال الماضية استحصال
الها او يسمعكم على عبادكم اله او يقرون من اعرض عنها في الاول وجنا ابا ذالك ذلك يفعلون
اخر ما عن ان يكون لهم سمع او يسمع منهم من اذ وقعوا في التقلية قال الفرائيم ما كنتم تعبدون
انتم وانا كم الا قد موع فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حق فانهم عدوا في سريتهم
اعداء لعابديهم من حيث انهم يفرزون من جهنم فتوق ما ينفر الرجل من جرته عدوه او ان الغرض في
اعداء اعدائهم وهذا الشيطان الذي هو الامور في نفسه ترضاهم فان النفع لهم في النصح التضرع واما
بأنها تصيحه بآياتها فنف يكون اذ على البطلان واخر اعداءه ولا في الاصل مصدر او جميع النسب
الارب العالمين استشار منقطع او متصل على ان الغيرة لم يورد عبوده وكان من اياتهم من عبادة
الذي خلقه من نورهم لانهم لم يخلقوا في الخلق من انوار المشرق والامم وكان الذي خلقه
من نورهم هذا من مبداء ما يحارة الى شئ في حله يتكلم بها من جلب المنافع ورفع المضار مبداء

وتم

فان احب الصبي السوء من اجل انه وانفذه من نفسه وهو جار او ناهوا السوء فان ذلك يوجب حارة
فاحبهم ما خرجناهم من جان خلفنا داعية المروج بهذا السب فحلمهم عليه من جبات وعيون وكنون
ومقام لهم من بين الناس دل الحسنة والمجاسد العبدية كذلك مثل تلك الاخراج اخرجنا فمصدر او مثل
ذلك المقام الذي كان له على صفته مقام او الامور كذلك فيكون جز الخوف واورثنا ما بين اسرائيل
فان بعدهم وقرى فابعدهم مشرقين واخلاق في وقت سروق الشمس فلما شافوا الجمعان تقاربا
حيث راي كل واحد منهما الآخر وقرى نزلت الغيثان قال احبب بكسي انك لم تكون كالحقون وقرى لم تكن
من اذنك الشيخ اذ شاع ففنى اي لمتنا بعدون في الهلاك على ايديهم قال الله لم يكونوا اله تعالى وعلمكم
الخلاص منهم ان معي في الحفظ والشفقة سيرة من طريق النجاة منهم روي ان مومن من ال فرعون
كان يكن موسى فقال ابن لمرت فمذا البحر لما كنت وقد تشبكت ال فرعون قال لمرت بالبر وعلى امر
بحار صنع فاقولنا الى موسى ان ارب بعضك البحر العظم والنيل فالحق اي فرب فافتنق الصا
اشي عشر فرقا فيها مسالك فكل من كل فرق كالطود العظيم لاجل المنفعة اثبت في سورة قد خلوا في
شعبها لكل سبط في شعب وارضنا وقرنا في الاخرين فرعون وثمود حتى دخلوا على ابراهيم برحمتهم
ثم اغرقنا الاخرين با طاب عليهم ان في ذلك لاية واية وما كان اكثرهم مومنين وما تبيين
عليهم الا انهم اذ لا يؤمن بها احد من بني نوح من القبط وبنو اسرائيل بعد ما نجوا من الابوة بعد واما
واخذوا واهجوا وقالوا ان نؤمن لك حتى ترى الهتهم وان ربك اله العزى المنتقم من اعدائهم ابراهيم
يا ولياته واولي عليهم على شعرك العرب بنو ابراهيم اذ قال اليه وقوم ما تعبدون سالم يرميهم
ان ما يعبدون الا سبحوا العبادة قالوا تعبدوا صنما فظنلوا عاكفين ما طاعوا جوابهم ويشعرو
احداهم سمعته يتجرب واقتنار وظنلهم بها حتى نزلهم وفيها كما يبعدونها بالزنا دون الدليل قال
اهل يسمعونكم يسمعون دعاكم اذ سمعتمكم تهفون تحزنون ذلك لولا ان اذ تدعون عليه وولم
يسمعونكم ابراهيم يسمعونكم الجواب عن دعاكم وتجيبه مضارع ان على الخلق في الحال الماضية استحصال
الها او يسمعكم على عبادكم اله او يقرون من اعرض عنها في الاول وجنا ابا ذالك ذلك يفعلون
اخر ما عن ان يكون لهم سمع او يسمع منهم من اذ وقعوا في التقلية قال الفرائيم ما كنتم تعبدون
انتم وانا كم الا قد موع فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حق فانهم عدوا في سريتهم
اعداء لعابديهم من حيث انهم يفرزون من جهنم فتوق ما ينفر الرجل من جرته عدوه او ان الغرض في
اعداء اعدائهم وهذا الشيطان الذي هو الامور في نفسه ترضاهم فان النفع لهم في النصح التضرع واما
بأنها تصيحه بآياتها فنف يكون اذ على البطلان واخر اعداءه ولا في الاصل مصدر او جميع النسب
الارب العالمين استشار منقطع او متصل على ان الغيرة لم يورد عبوده وكان من اياتهم من عبادة
الذي خلقه من نورهم لانهم لم يخلقوا في الخلق من انوار المشرق والامم وكان الذي خلقه
من نورهم هذا من مبداء ما يحارة الى شئ في حله يتكلم بها من جلب المنافع ورفع المضار مبداء

مساواة بالنسبة الى الانسان هوانه الجنبين الى ان تصاح من دم الطم من ارجح وقتها بالهداية الى طريق الجية
والنظم بلذاتنا وانما السبب ان جعل الوصول متبادرا والمعتكف ان جعل صفته رب العالمين ليكون اقربا
النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وقوله والذي هو بطون في سبب من علم الدول بشتا الخوف والجلد
بهما جدي عليه ولما انما ان عبده وكلمه الوصول على العبدية على ان كان له من الصفات مستقلة
بافتضا الحكم واذا احدثت ونوبت في عينه على بطون في سبب من روي انما من حيث
الصحة والمرض في الاغلبة شيان المالكول والمشروب وانما سبب الرضا البيلان الذين يوردون النور
يتفق في سبب الامانة اليه فان الموت من حيث لا يحس به لا حذر فيه ولا في النظر في مقدماة وهم لا يحس
ثم انما لا سهل لكال وحيلة الى انما اليه المستحقه ومنها الحيدة البرهنة وخلاف من انواع الشمس
والبيات والارض في السبب الامور انما يحث في سبب من الانسان في مطاوعة ومشاورة وبما بين
الاخلاق والاركان من الشفاء والشفاء والصحة انما تحصل في استحقاق اجتماعها والاعمال الخفية
عليها فتراد ذلك بعدد العزى الحكيم والذى عيسى ثم يحيين في الاخرة والذي اطلع ان يتفكر في خلقه
يوم الدين واذا ذلك من النفس وتغلب للمنة ان يجيبوا المصالح ويؤمنوا على حذر وطلب لانه
يقولهم ما يفرط فيهم واستحقاقا لما سبب من الضعاف وحل الخلق على كلمة الله
ان سقيم بل غلبه كبرهم هذا وقوله بها حتى ضعيف لانها معارضة ليست خطايا رب هبلي
حكما كالافاعم والاعمال استغنى بخلالة الحق وربا سبب الخلق والحضرة بالصالحين ووقته
الكمال في العمل انشغل به عدا الكمالين في الصلاح الذي لا يشعب صلاحهم كبر ذنب ولا صغيره
واجعل الى سبب صدور في الاخرين جانا وحسن حيث في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين وذلك
ما من امته الا وهم مجنون ليشكون عليه اوصاف من زينت جده اوصاف ربي ويدعون اسأل
ما كنت ادعولهم الرب هو محمد علي الصلوة والسلام واجمع من يورثه الجنة النعيم في الاخرة و
قد مر من الوردية فيها واعلم لابي بالنداية والتوضيح للملأان انما كان من الصالحين علمهم
وان كان هذا الدار بعد موعته فلهذا كان لظن ان كان يحل الايمان نقيته من تروا ولذا كان وعده
به حين فانه اول ما لم يخضع بعد من الاستحقاق الكفار ولا في علة حتى علم ما فعلت او ينقص من
عن رتبة بعض الوترات او ينقص من لطفها او ما فعلت وجوار التعذيب عقلا او يتعذب بالزنى
او يبعث في عدا الصالحين وهو من الحزى بمحبة الهوان او من الحزاة بجميع الحباب يوم يعشرون
الغيرة ليعبوا لانهم معلومون اولدنا ليه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من الى الله يعقب
سليم ازل ينفع احد الا خلاصا سليم القلب عن الكفر وميل القلوب وسائر اياته
اولا يشعرون لانما من هذا سبب في سبب الخوف والجلد والى الله
حقهم على امر وقصد بهم ان يكونوا عبادا مطيعين شغافا ليعلم الغيبة وقيل ان
هذان عبيد المال البنون الا لا ينفع غنا الا غناؤه وقيل منقطع والمعنى ولكن سلامة من الله

Copyrighted material

من جسد الخلق وكان يجلس الى نصف النهار والى عليه على ذلك لغويين لا اختاروا شيئا
ولا ابدى الى الذي عنده عدم الكسب. اوصى بن برضا وزيره او الخطر او جبريل عليه السلام او ملك
ابنه الله الملك بن اوسليمان عليه السلام فنفى فيكون السيف عند ذلك الدلالة على شرف العلم وان هذه الكلمة
كانت بسبب الخطاب في انا انك بقبول ان يرتد اليك طرقت. لمعرفت كان استبداد فقال له ذلك
او اراد ان يرد في نفقه فتحركهم الايام ان ياتي له ما لا يتبعها. لمعرفت الجسد فضلا عن غيره و
المراد بالملك جسد الملك المنزلة او الموضع والى انك في الموضعين حال للنفقة والاسمية والظرف في الملك
الا جسد في الموضع موضح. والى انك في الموضعين حال في قوله. وكنت الا ارسلت طرقت
رايت. نقولك بوجاهة انك الموضع في الموضع والى انك في الموضعين حال في قوله. وكنت الا ارسلت طرقت
مخوف فيقول ان شره احقر من شدة بين الملك وهذه الغاية في الاسرار. فاما رادة. اراد ان
مستقر عنده. حاصله ان يرد في نفقه. فاما في قوله. وكنت الا ارسلت طرقت. فاما رادة. اراد ان
هذا من فضل ربي. نقولك بوجاهة انك الموضع في الموضع والى انك في الموضعين حال في قوله. وكنت الا ارسلت طرقت
اراد ان يرد في نفقه. فاما رادة. اراد ان
ادستكر. بان اراد فضلا من الله بل هو ليس في النفقة. فاما رادة. اراد ان
او اقرضه او امواله. فاما رادة. اراد ان
لما راكم النفقة. فاما رادة. اراد ان
كريم بالانعام عليه. فاما رادة. اراد ان
على الكسب. فاما رادة. اراد ان
بانه ورسوله اذ رأت تقدم عرشها. فاما رادة. اراد ان
فيل هذا امرت. فاما رادة. اراد ان
كانه هو. فاما رادة. اراد ان
مستكر من تحت كلامه. فاما رادة. اراد ان
العلم في حال قدرته. فاما رادة. اراد ان
سليمان وخوفه عطفوه على جوابه. فاما رادة. اراد ان
ذلك عرشها. فاما رادة. اراد ان
اراد ان يرد في نفقه. فاما رادة. اراد ان
ليكون عندهم في السجدة. فاما رادة. اراد ان
دون الله. فاما رادة. اراد ان
لما كان. فاما رادة. اراد ان
شئ وهما بين اظهر الكفا. فاما رادة. اراد ان

رأته حسنة لينة وكشفت عن ساقها. روى انه امر قبل فودها فبقي فمحمدة من زواج ابيها وجرى
من تحت الحمار والى فيه حيوات البهائم ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما البصر فلك ما راها
فكشفت عن ساقها وقران ابن عكر ليرى رواته قبل ساقها بالهزة فلك على جسد ساقها وكون
قال انه ان ما نظرت ما. فاما رادة. اراد ان
نقطة بجوارى الشمس وقيل بطل سليمان فانها حسنت الله في رواته في الجنة. واسلمت في ساقها
لله رب العالمين. فاما رادة. اراد ان
ولقد ارسلنا اليك احوالهم حتى ان اعدوا الله. بان اعدوا الله. فاما رادة. اراد ان
فازاهم فحين يتقنون فاجوا الاستفاد والاختصاص فاما من فروع وكفر فروع والواو في جميع الفروع فاما من فروع
لم يستجيبوا بالسنة. فاما رادة. اراد ان
الى نزول الصفات فانهم كانوا يقولون ان صدورهم ابدانهم فاما رادة. اراد ان
معكم فروع. فاما رادة. اراد ان
عليك الشراية او وقع بيننا الا فراق هذا فروع. فاما رادة. اراد ان
عند الله. فاما رادة. اراد ان
وان ضرب من بيان طائرهم الذي هو مبداء ما يجيئون بهم الى ذكر ما هو اولى اليه. فاما رادة. اراد ان
وهو شدة النفس. فاما رادة. اراد ان
او من سبعة الى عشرة والنفس السبعة الى تسعة. فاما رادة. اراد ان
الانف والمخلص عن شوك الاصلاخ. فاما رادة. اراد ان
القول لمرحوم جوع بلا احوالها. فاما رادة. اراد ان
والسك. فاما رادة. اراد ان
الشفقة. فاما رادة. اراد ان
والزمان والمكان. فاما رادة. اراد ان
فيكون مصدا. فاما رادة. اراد ان
ان هذا السبعة غير الباس. فاما رادة. اراد ان
ثم جليل جليل. فاما رادة. اراد ان
لا يسعون. فاما رادة. اراد ان
ثلاث فروع منه. فاما رادة. اراد ان
فقطبت عليهم. فاما رادة. اراد ان
كيف كان عاقبة ملكهم. فاما رادة. اراد ان
استحقاق. فاما رادة. اراد ان

لقد صحت ان يكون الصلة لا يتقدم الموصول فخرج منها من المدينة فخرج منها من المدينة فخرج منها من المدينة
قال رب يخفى من العوم الظالمين فخصص منهم او مخطئ من الموقنين ولما توجهت الى ارضهم فبنا
مدينة قرية شيب سبت باسم مدينة بنو ابراهيم ولم يكن في سلطان فرعون ولا في بنيها وبينهم
مسرة ثمان قال عيسى بن ابي ان يمدني سدا السبل فكل على امر وحسن ظن به وكان لا يوف
بظرفه ففقد له ثلث طرق فاحذوا سبلها وجارت السبل عقيبها في حذوا في الاخرين ولما
وردوا مدينتهم وصل اليه وهو يركبوا يسفون منها وجعل عليه وجوه من شفرها لانه من
الناس من يجمعون بينه وبينهم مواسمهم ووجوه من دولهم في مكان اسفل من مكانهم
اسرارهم فذودوا عن غلمان اهل المدينة فكلوا في غلمانهم قال في خطبتي ما شئت
تدوان في كمال السبع حتى يصدر الرعاة يصرف الرعاة فكلوا في غلمانهم عن المار حذر اهل من الرعاة
وصرف الموصول لان الموصول في كمال السبع حتى يصرف الرعاة ويدعو الى السبع لهما ثمرة ووزن ابو عمرو
وابن عامر يصدر اي يعرف وفري الرعاة بالهم وهو اسم جمع كما في الرعاة وابونا في كمال السبع
لا يستطيع ان يخرج السبع فيرسل اسطرارا فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
يضمون على راس البركة الاسيرة رجال او اكثر فكلوا في غلمانهم مع ما كان من الوصب و
الطبع وجرادة القدم وقيل كانت تترافق على حرة فرعون واستسبح منها ثم نزل الى الظل فقال
رب اني لما انزلت الي لا شئ الا انزلت من جبر فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
سائل ولقد عني الامام وقيل معناه اني لما انزلت الي من جبر فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
كان في السبع فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
المسحقة متخففة فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
موسى عليه السلام قال ان ابي في حرك ليجريك سلكا فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
لن ولسل موسى انما اجابا به لانه لم يرد في السبع فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
الاب طعنا ما فاستمع عند وقال انما اهل بيت لا يسبح دنيا بالدنيا حتى قال شيب هذه عادتنا مع كل من
ينزل بنا هذا وان من فعل معروف في هوى يشبه لم يحرم اعزده فلما جاده وقصص عليها القصص قال لا
تخف خجوت من العوم الظالمين يريد فرعون وقومه قالست احدهما يعني التي استعنته يا ابي
استجروا لربي العظم ان جبر من السبع جبر الحق الامين فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
على ان حقيق بالاجار والمبالغة في جعل جبر اسماء وذا الفعل لفظ الجاهل للدلالة على ان الامين جبر
معروف لعل ان شيبا قال لها وما عليك بقوتك وامانة فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
حين بلغت رسالة الله واهلها المشركين قال اني اريد ان اخرجكم من ارضهم فكلوا في غلمانهم
ان تاجر من ان تاجر نفسك من اهل الجبر او تيشي من الجبر الله فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
ومفعول على الثالث يا صفا رضاف اي دعت في الحج فان اتممت عشرة اعلمت عشر حج

فمن عذرك فاعانه من عذرك فقلنا لا من عذرك الزا انا عذرك وهذا السعد العفوان فكلوا في غلمانهم
على عبيته ويجبروا برعيته الاجل الاول وهو عذره ان يوفي الاخير ان يستلزم قبل العفوان فكلوا في غلمانهم
لهم وجبة مع انه يلحق اختلاف الشرايع في ذلك وما روي ان اسحق عليه السلام بالزاد فكلوا في غلمانهم
المنافسة فمراعات الادوات واستيفاء الاعمال استيفاء المشقة من المشقة فان ما يصعب
عليك اسحق عليه السلام فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
في حسن المعاملة واللين الجانب والوفاء بطلاعه فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
فيه فامر بشا المخرج عنه ابناء الاجلين اطفالها واقهر بها فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
على فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
او فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
في العفوان من ان يقال ان العفوان لا يفي فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
ايها على من العفوان استندت مواظرة والجليل ما قضيت فيكون ما مضى في كمال السبع
اي ان الجليل جازت على عطفه وعدوان بالكمس وانه على عطفه فكلوا في غلمانهم
فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
اعزكم عزم على الرجوع انتم من جانب الطور نار ايقظ من الحنة ايقظ الطور قال لاهله
المكسوة اني انت نارا على انيكم بها جبر الطور اوجودة عذو عذو سوا كان في
راسه نارا اوله ليل فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
ومن عزم من النار جوده شايه عليها حرها والزباها وذا في قوله من النار وقدر عظم
بالفتح وجرادة بالهم كذا فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
الايمن انما الله من شئ الايمن كوس في البقرة المباركة متعلق بالباء على اوصاف النودي
من الشجرة يدل من شئ الايمن كذا فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
ان ان الله رب العالمين فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
الجنة او الشريعة وفي مدبر من الخوف ولم يعقب ولم يرجع يا موسى فكلوا في غلمانهم
اقبل ولا تخف انك من المؤمنين الا مشيق عن المحاور فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
اسلمك برك في جيبك ادخلها فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم
بيدك الجسد طين متغير بالحق الى نصف النور باخا الى النور تحت عذو اليسرى وبالكس
او داخلها في الجيب فيكون كمن الرغ من اخره هو ان يكون ذلك فوجه العذو واظها جبرادة و
نظير جوده ويجوز ان يكون المراد بالضم التخلو والابتعاد عن الناس فكلوا في غلمانهم
الطائر فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم فكلوا في غلمانهم

نفس الش رطه

صفت
بسم الله

فقال ولما كنت

فاضنت الى ابيته ثم قال احمده

[illegible]

الصلوة ولا يكونوا من المشركين غير انما صدرت بظلمة الرسل تقطعها من الذين في قلوبهم
سلك من المشركين وتبينهم اختلافهم فيما بعدونه على اختلاف اهل انهم وقراد حرة والكساح
قد قوا جميع تركوا دينهم الذي امروا به ولا يوافقون شيئا فرق بين كل ما امرنا الذي اصل دينها
كل حزب بما لديهم حوون مسرورون ظنا بان الحق في حوزان يجعل في حوزون صفته على ان الحزب
من الذين في قلوبهم اذا مسسوا حشره رعدوا بهم فيبين اليه راجعين اليه من دعاء
غيره ثم اذا افاق منهم رفته حذر من تلك الشدة اذا افرج منهم بربهم يشركون فاجا
وتبين منهم بالمشرك بربهم الذي عاينهم ليكفوا عما اتيناهم اللام في العاقبة وقيل للام في
الترديد لعقوبه فتمنعوا عن انفسهم فيمبالغة وقرنوا ليعتقوا فمضوا بقلوب عاقبة
معتكفون في قلوبهم على ان نعموا ما من ام الزمان عليهم سلطانا حجة وقيل اذا سلطان الى
ملكهم برهان فلو يتكلم كلامه لانهم لم يلقوا الحق او نطق بما كانوا يشركون
بالشركهم ومحنة اول الامر الذي بسببه شربوا الوهيته واذا اذقنا الناس حمة فمضوا
وسد فحوارها بها واسبها وان تصبرهم سية شدة بما قدمت ايديهم بشوم
معصيتهم اذا هم يعقلون فاجا والعتقوا من رحمة وقراد البحر والكلاب في البحر النور
اولم ير ان الله يسطر الزمان لمن يشاء ويقدر ما لهم لم يشكروا ولم يحسبوا في السراء
والعسر انهم كانوا من ان في ذلك للآيات لقوم يسمعون فيستولون على كل القدر والحكمة
فات ذا القربى حقة كصلة الرحم واجتنب بالخشية على وجوب الثقة للرحم وهو غير مشورة والمسلمين
وابن السبيل ما وظف لها من الزكوة والكتاب للنبي عليه السلام اول من بسط له ولذلك رتب على ما
قيل بالانفاد في ذلك من الذين يريدون وجه الله ذاته اوجبه ان يعصوا بغير علم ان خالصا او حية
التقرب اليه لا لوجه اخرى واوالتهم في المعقول حيث حصلوا بما بسط لهم التعميم والميعة وما اتيتهم
من ربوا زناية محرمة في المعاملة او عطية يتوقع بها من غير ما خافه وقراد ابن كثير بالعقوبة جنتهم
من اعطاه ربوا بربوا في اموال الناس ليس بربوا في اموالهم فداير عود الله فلا يتركوه
ولا يبارك فيه وقراد فمضوا يعقوب بربوا في تزيه والولع في ربوا وما اتيتهم من زكوة فربوا
وجه الله تنهوا به وجهه خالصا في ذلك هم المضعفون وقراد الاضغاف من الشواب ونظير
المضعف المعقود والموسر الذي القوة واليسار او الذي ضعفوا ثوابهم واموالهم ببركة الزكوة
وقوي دفع العين ونفي عن سنن المقابلة عيانة ونظير للمبالغة والالتفات في التعميم كما
خاطب به الملكة وخواص الخلق بقرينة كلام الله او التعميم كما ان في فعل ذلك فبوليت هم
المضعفون والراجح من هذه ان جعلت ما موصولة بقرينة المضعفون او غير موصولة
او انك هم المضعفون ان الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يمسكم ثم يحكم من حكمكم من يفعل
من الحكم من حيث ثبت له لوازم الاوهية ونفاد ما سلكوا اتخذوه شركا لئلا ينالوا منهم في

وعز ما مولا بالانفاد على ما رزقكم البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استخرج من ذلك تعلية
عن ان يكونوا المشركا فقال سبحانه وتعالى على المشركون ويجوز ان يكون الموصوفين
والجرح هل من شرك كما حكم والربط من ذلك لانه ينفذ افعال ومن الاولى والثانية فيقيد ان شيوخ
الحكم في جنس المشركا بالاداء افعال والثالثة فيسبغ التعميم في كل من مستحق بالانفاد في
الشركا او قراد حرة وانك بالانفاد ظهر انفس ربوا البحر كالجرب والموتان وكثرة الزمان
والنفوس واخفاق انفس حمة ونحو البركات وكثرة المصائب والاضلاله والعلم وقيل للام
بالبحر قري الساحل وقري والبحر بما سبغ ايدي الناس بشوم ما صدموا وبكسبهم اياه
وقيل انفس ربوا بالبرهان في بيان حجة وفي الجربان جملته كان ياخذ كل سبغة غصبا اي
بعض ربوا بظلمة بعض جزاء فان عاين في الاخرة واللام للعلية او العاقبة وعن ابن كثير يعقوب
من يعقوب بالسوم تعلم بربوا عاين عليه فكل سبغة في الارض فانظر كيف كان عاقبة
الذين من قبل انتم اهدوا من قبل ذلك وحققوا حدة كان اكثرهم مشركين استبان
لذلك على سوا عاقبتهم كان انفس المشرك وعلمت فيهم وكان للمشرك في الزمان وما وود
من الكافر في قبيل منهم فاقم ومن الذين القيم السليم الاستقامة من قبل ان ياتي يوم لا مرد
له لا يقدر ان يرد احد وقوله من الله مستحق بياني ويجوز ان ينفذ على مصدر على غير ذلك
ان الله مستحق لراية التقديس في الجنة يومئذ يعصون اي يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير
كما قال من كفر فعليه كفره اي وبانه وهو النار الموقدة ومن على صالحي فلانفسهم يمدون
يستقرون منزلة في الجنة وتقدم النظر في الموضحين للام على الاضغاف من يتجرى الذين استنوا
وحكموا الصالحين من مصلية علمت يمدون او يعصون والاقصا على جزاء المؤمنين
بلا شئ ربنا الحق بالذات والاكثاف على قولي قوله ان لا يحب الله من فانيات بات
اي بفضله والمحنة للمؤمنين واما بعد اخذ صلاص المعلوم من ترك غير علم التفرج بهم
تفصيله وقوله من فضله والاعمال الالهية تفضل محضون وليا بعباد الزناية على الشواب
عدول عن الظلمة ومن باب ان لا يبرئ من الربا الشمل والصب والجنوب في زناية الربوة
فان الربوة فرج العذاب ومنه قوله عليه السلام اللهم اجعل ربا حيا ولا تجعل ربي وقراد ابن
كثير حرة وانك لا ترجع على اذلة الجنس بشرات بالخطيئة ويذكركم من لينة في الشافع
الانفاد وقيل المصعب انما هو النزول المصعب انما هو الروح الذي هو مع هبوبها و
الخطيئة على علمه مخوفة على عبادا بشرات او علمها باعباد الخطيئة او علمها بربها في فعل
معتد ان عليه وتجرى الخطيئة بمرور تبصروا من لينة في زناية البحر وانكم تشركون
وتشركوا الله فينا ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم في اذهاب ما بينات فاستغنى
عن الذين اجبروا بالانفاد وكان حقا على الله ان يمسكهم في الشرايين الانفسهم لهم واظهروا لهم

Copyrighted material

او منقطع كان ذلك في ذلك بسلطان كان ما ذكر في الاثنين ثانيا في الموضع او القرب وقيل
في التوراة. وادخلنا من النبيين من قبلهم مقربا ذكر ومثاقم عموهم بشيخ الرسل والادب
الى الدين النعيم. وملك ومن نوع وادبراهيم وموسى وعيسى بن مريم. فخصم بالذكر لانهم مشاهير
ارباب الشرايع وقدم نبينا قطيلا. واخذنا منهم مثاقم عظيم لسان او موكدا باليمين
واشكر رسلنا بهذا الوصف ليس انصارا قديم عن صدقهم. ارفلنا وكنت لسال السديم البنية
الانبياء الذين صدقوا عموهم على الوجه المقوم او تصديقهم بايمانهم تليقنا لهم والمصدقين لانهم تصديقهم
كان مصدق انصارهم والمؤمنين الذين صدقوا عموهم حين كثر عدوهم على انفسهم حين صدقهم
عمرهم واعاد لهم وحين عادوا اليها عطف على اخذنا من حيث ان بعثنا الرسل واخذنا من حيث
لا يثبت المؤمنين او على ما دل عليه لسان. كان في قلوب المؤمنين وادعوا للمؤمنين. يا ايها الذين
امنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ جاءكم جنودهم بغتة فماتوا فيهم فماتوا فيهم فماتوا فيهم فماتوا فيهم
وكانوا رضاء. اني عشرين الف فارسا عليهم ربي. ربح الصبا وجنودا لهم ورواها. الخلافة روى
انه عليه السلام لما سمع باقبال حرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلثة الاف والخيول بينه
وبينهم ومضى على النصفين فرب من شرب الاربع بينهم الا انهم لم يلبوا في الجحيم حتى بعث الله عليهم
جنبا بارقا باليد من نية فاصفهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقطعت حياتهم
وما حلت الخيل بعد في بعض وكبرت الخلافة في حداثا العسكر فقتل كل من كان في الجحيم من حواريه الاسدي
اما محمد فقد جازاه الله بسم الله في ما كان من غير قتال. وكان الله جاعلون من حفر الخندق
وقرأ البصر بالانبياء ما يعجز المشركون من الخرب والحيار. بجل راي. ارجواكم بدل ان اذجانكم
من فوقكم من اعلى الوادي من قبل المشركين بنوع عطفان. ومن اسعدكم من اسعد الوادي من
المؤرب فرئيس. وادخلنا في الانصار ما كان من مسرى مقلبا حيرة وشكوكا. وبلغت
القلوب الحناجر رجا لان الرب تنفع من شدة البروع فترفع بارقها الى المارس الخيرة وهي
مستوى الخلقوم مدخل الطعام والشراب ونظنون باله الطنون. الانواع من الظن فظن الخلقوم
اكتفت القلوب ان الله شمر وعده في اعلا ربه او مخفهم في فوا الزلل وجنعت الاعيان الضعفا
القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والاصح مزية في امثال شمسها بالدوا صلا العوا في وقدر في باغ
وابن عامر وابو بكر فبه الوصل مري الوصف ولم يزد هذا ابو عمرو وحمزه ويعقوب مطلقا وهو القياس
هنا لك اني المؤمنون اخبروا في انهم المخلص الملتحق والاشابة من المختزل ولزلهوا لزل الشرا
من شدة الطرغ وفي زلزال الفتن. وادخلنا المنافقون والذين وادخلناهم حتى ضعف اعينهم
ما وعدها السور سوله من الظفر واعلا الدين. الاعز. وعدا طلاقا قبل في كيد مشتبها قس
في بعدنا محمد فترى فارس والروم واحدا لا يقدرون يترك في هذا الا وعد عوز. واذ في سلطانة
منهم يغير او سق قتل وانباعه يا اهل تريب. اهل المدينة وقت هذا هم اهل وقت المدينة في ناس

ما حلت منها لا مقام لهم لا موضع قيام لهم بها. فوا. مصف على انهم كان او مصدر من اقام. فارجعوا
الى الله لكم حاربين وقيل الخندق منهم لكم عديدين محمد فارجعوا الى الله. واسلموا لنسلكوا او
لا مقام لهم. يثرب فارجعوا الفدا ليعلمكم المقام بها. وسبنا من ربيع منهم النبي المرحوم يقولون
ان نبينا عوف. عرجة واصلها الخلق لا يجوز ان يكون تخفيف العوف من عورت الدار لا اختلت
وقد فرجها وما هي عورة بل هي حصة. ان يبريدون الا اراهم في يديهم بذلك ان الفوا من القرب
والور حلت عليهم. رختت المدينة او بوعتهم من اقطارها من جوارها وحذفت الف على الجاهل
وحول هؤلاء المختارين عليهم وودخل غيرهم من السك كرسيا اقتضا الحكم الحرب عليه. ثم استولوا
الفتنة. الريرة ومغارة الساميين. لانها لا تعطوها وقرأ الجاهل زمان بالقرع بجريها وحاولوا
وما يمشوا بها. بالفتنة ارا عطاها. الا يسير. ربي يكون السؤال والجواب وقيل بالبطا بالمدينة
بعد ان رزوا الا يسير. ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الا اذ بان يغير في حارة عاهدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد حين فشتلوا ثم لبوا ان لا يولوا والمثلة. وكان عهده الله
مسولا عن الوفاء بربهم في عليه. قلن يفتكم العار ان اذتم من الموت او القتل فاذلا بكل
شخص من صف الف او قتل في وقت معين سبق به القضاء. وجر عليه القيم. واذ لا تقتولوا الا
قليلا اروا ان يفتكم الفوا فقتلتم بالنا خير لم يكن ذلك التمتع الا بقتل او ثمانا قليلا فاذ من
والذي يعصى من العباد ان اذكم سورة او اذكم سورة او اذكم سورة. ان اذكم سورة فاذكم سورة
كما في قوله تعالى. ولا يولوا الا اذكم سورة او اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
من دون الله ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
رسول الله وهم انما يقتولوا. والفتنة لا اذكم سورة. من سكت في المدينة. هلم اليها فربوا انكم
ايضا وقد اكره الله ولا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
فانهم بعثت دوزن ويكفلون ما يمكن لهم او يجرعون مع المؤمنين ولكن لا تقتلون الا اذكم سورة
وما قلنا الا قليلا وفتلنا من تحتهم ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
الا قليلا. اسحق عظيم. بخلا عليكم بالمعونة او النفقة في سبيل الله او العطف والفتنة جمع
شجيرة ونحوها على الجاهل من فعل يفتون او المعوقين او على الله. فاذ اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
التي تدر جنتهم في اذكم سورة. كما الذي يفتي عليه كنه العطف عليه او كنه واذن عيشه او شربهم
ب. اسحق عظيم. من الموت من معاليه سكرات الموت حذو. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
الفتنة سبيلكم طريقكم بالهنة حذو. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
الفتنة سبيلكم طريقكم بالهنة حذو. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
او انك لم يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة. ولا يولوا الا اذكم سورة
ونفقت وكان ذلك الاجاب على السبيل رغبنا الخلق الارادة وعدم بالهنة حذو. ولا يولوا الا اذكم سورة

لا تتركه لانه كل عيب يثبت راجع الى ربه فان يكون اكثر من امره والعقاب واود من فضله
ارسل سائر الانبياء وهو ما ذكره بعد اعلان سائر اناس فينبغي فيه السنوة والكل في الملك
والصوت الحسن يا جبال ادبي معه راجع منه الشجر على النبت او السنوة وذلك لما خلق
صوت مثل صوتها او على التفسير اذا ما مل بها او سبى معه حيث سار وفيها
من الاوتار ارجع في الشجر كل رجع فيه وهو جل من فضله او من انبى باضي رعون انكنا
والله عطف على كل الجبال ويدين انوارها برفع عطفها مستبها بالحرارة البانية العاقبة
بكرامة الاعراب على فضله او مقبول معه لا يقي وعلا هذا يجوز ان يبق الرغب بالعطف على غيره وكذا
الاحصى والعقائين راود من فضله نقيب الجبال في الطير فيبدل به هذا النظم لما فيه من العظمة
والدلالة على عظمت من ذكره بآسلطانه حيث جعل الجبال والطير كالاعتقاد المتعارفين
لامره في تفاضله فيها والن لاله يد جعلت فيه كاشع يعرفه كاشع يعرفه من غير ان
وطرف بالانية او بقوته ان اكل انما ان اكل ان عشرة او صديقه سابعات ادوا
واسحات وقرى صابغات وهو اول من اتخذها وقدر في السور وقدر في شجرها
يناسب خلقها وقدر ما سيرها فلا يجعلها في في متعلق ولا غلا فلا فخر في ورد بان رعبه
لم يكن سرقة ومعه قوته والى الله الحديرة والملوا صا العفر في لادوا واهله الى الجا
معلوم بصير في جبالهم عليه وسلم ان الربح اريد سحرنا لالربح وقرى الربح بالرفقاني
وسلم ان الربح سرقة وقرى الربح عذوبنا شمر ورواها شمر جربا بالعبادة
سيرة شمر وبالشعر لالركن وقرى عذوبنا ورواها واسلنا عين القطر انما س
الذاب اسال من معدنه شمع منه شمع الخا من اليسوع وذللك سماء عينا وكان ذلك
بالعين ومن الجبل من يول بين يديه عطف على الربح او من الجبل حال متقدمة او جنة من متد
او جنة بان ربه بامر ومن يزرع منه عن امرنا ومن يعدل منهم عما امرنا من طاعة سليمان
وقرى من يزرع من اناعة ندقة من عذاب السعير عذاب اللخرة يعلون بان رشا من
محارب قصورا حبيته وسكن شريعة سبقت لانا يذب عنها ويارب عليها ونا شيل
وصورا ونا شيل لاله والانبيا على ما اعتادوا من العبادات ليرابا اناس فينبغي
كوعب ونهم وجرمة المتصوير شرع مجرور ونا انهم عملوا اسدين في اسفل كسيرة وسرك
عذوق فادرا ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا عقد اظلال الشمس ان
يا جنتها وجنتها وصحاف كالجواب كالحب صا انبى رجب جانية من الجانية وهي
من العصفرة انما لاله ووقدر راسيات ثابتت على الانا في لا يزل على العظ
الكلوا ال راود سكر حكاية لما قيل لم وشكر انصب على العلة الركلوا له واخبروه سكر
او المصدرا ان العمل سكر الوصف له او الى الاله المصقول وقيل من عباده

عباده في الشكر المصقول عبادا اسكر يقب ولس نه وعباده البر وفوا ومع ذلك لا يوفى حقه لان
توفيقه لشكره يستحق شرا لاله الى انما في ذلك قبل الشكر وما يركب عن الشكر في الله
ففيها عطف الموت ارسل سليمان ما راكم على موت ما راكم الجبل وقيل لاله الا لاله الارض الى
الارضه انما عطف الى فعلها وقدر يفتح الارض ورواها الطير من فعلها يقال الارضه انما عطف
ارضه فاحصت مثل كلك العواوج الاستان الكلا فاكلك الكلا يا كلس عساه
نسب است اسير او اطروته لانه تطرد بها وقرى بفتح اليم وتخفيف الهمزة وحذفها على غير قياس
اذا القيا سائر الجبال بين بين ومنه على سفلها كعبضه في حبيضة وقرى س اتحا
طرف عساه مستحق من سارة العفوس وفيه لفتان كذا في حرقه وقرى في ورواها
منه تايك ساكن بر لاله الهمزة وابن وكون انهم سارة ورواها وقد جعلها بين
بين على حريته الجبل عكست الحن بعد الباس للبر عليم ان لو كان لاله العلم ان العيب
ما يشوا في العذاب المرهون انهم لو كانوا يعلمون العيب كما نرى يكون العلم اودته جنتها وقيل فلم
يلتوا بعده حولا في شجرة الى ان خزا ظهرت الجبل وان ما في حيزه بل منه ارطه ان الجبل لو
كانوا يعلمون العيب ما يشوا في العذاب وذللك ان راود اسكر حيت المقدس في موضع
فصل ط موسى على السلام فذات قبل ما في فوصي الى سليمان في اسفل الجبل فيه فم يتم بعدا
ونا جده واعلم في راوان يوعليم مودة شيموه فذاتهم فبشوا عليه حرام من قوا ريبس
له باب فقام يصلي كلك على عساه فقضى روحه وهو على عله فبقى كذا كلك حيز الكلا الارض
فخرتم فتحوا عنه وراوا ان بر فوا ومت مودة فوصفوا الارض على العساه فاكلك يوما
وسيلة معدا الحسبوا على كلك في مودة فذات من كلك وكان كلك كلك في كلك
وملك وهو ابن ثمانية وعشيرة وابتداء عماره بيت المقدس لارج مضمين من ملكه
معد كان سباء لاولا سباء ابن شيمو بن يوب بن قحطان ومنع العرف عليه
ابن كثر ورواها ولانه صار اسم القبيصة وقرى ابن كثر قنبر الهمزة الفاء ولسه ارجح بين بين
فلم يوده الراوي كما وجب اسم كلك في مواضع سلكهم وهم يابسين يقال لانا عارب
بيننا وبين صفاء سيرة كلك قرا حرة وحقق لاله ورواها والس بالاس
حكا على ما شذ من العباس كلك السجدة والمطام ايه خلاصة الاله على وجود العساه في الحنة
وانه في رعل ما شذ من الامور العجيبة لجواز الحسن والسجدة مع خضرة البرهان
اسم بين كذا في حرة راود سليمان على السلام جنتان بدل من اية او خرد في
متدبره الاله جنتان وقرى بالنصب على لاله وراود جنتان من البساتين على
بعين وسلك ما علة عن عين بعدهم وبعلة عن سلكهم لاله وراود جنتان في حرة
ونقبا لاله جنة واحدة او بستان لكل رجل منهم عليم عليم مسكنه وعين سلكه

مفرق. ففرقهم خاتبة التفرق ففرق طلق عن منهم بالشام والمجاير بغير وجودهم بتهامة والاروبى
ان في ذلك. فيما ذكره ابان الحصار عن الحصار. شكور على النعم. ولو صدق عليهم ليس
طنة. او صدق في طنة او صدق في طنة مثل طنة من طنة. ويجوز ان يصدق الفعل اليقين كما هو
وعنه لان في القول وشدة الموقنين بحقيقة طنة او وجود صدق وقوى بغير اليقين
ورفع الطن مع التثنية بغير وجود طنة صدق والتخفيف بغير طنة الصدق حين
حقيقة اعداءهم وبقوا في التخفيف على الابدال. وانك اما طنة باب حين رأى نكاحهم في شرب
او بغير ادم حين رأى اباهم البني صفيش الغرم وما ركن فيمن الشبهة في الغضب او السمع
من الملائكة تجعل فيها من منفذها فقال صفتهم والمطوفين. في بقية الاوتى من المؤمنين
الاخرين فيهم المؤمنون لم يتبعوا وتقليدكم بالاضافة الى الكفر او الاوتى من فرق المؤمنين لم
يتبعوا في العصيان وهم المؤمنون. وما كان عليهم من سلطان. شكور واستبصار بالكون
والاستعداد. الا انهم من المؤمنين بان قوة من هو منها في شك. الا انهم على ذلك
تعلقا بترتب عليه الجار او يتبع المؤمنين من الشك او ليس من من قدر اليانة ويشك
من قدر صلاحه والاراد حصول العلم حصول حقيقة مبالغة وفي نظم الصلوات بكنة لا تخفى
وركن على كل شيء حقيقة. مما قطع والزبان مناجات. قل ذلك كمن ارادوا الذين
دعهم ان يفتنهم الله واما مقولهم حذف الاول بطول الموصول بعبارة الشاقي لبيان
صفتهم من غير الايجاز ان يعنى هو مقول الشاقي لانه لا يفتن مع الضمير كما لا ولا يكون لانهم
لا يعرفونه من دون الله والعز او هو فيها بكم من حجب يقع او وقع من العلم بجهنم
لكم انهم دعواكم ثم اجاب عنهم اشعار بيقين الجواب وانه لا يقبل المكالمة فقال لا يمكن
مشتاق ذرة من جرد الشبهة والسموات والارض في امرنا وذكرها للمؤمنين في اول ان
الفتح بعضها سماوية كالملائكة واللوكة وبعضها ارضية كالملائكة والاولان الاسباب
القرينة للشرك والظن سماوية وارضية والملائكة استئناف بيان حالهم ومالهم فيها من شرك
من شركهم خلقا ولا ملكا وماله منهم من ظهير بعبارة تدبر امرهم. ولا تقع الشفاعة عنده
فلا يرفعهم شفاعة البض لا يكونون او لا يرفع الشفاعة عند الله. الا لمن اذن له اذن
ان يرفع او اذن ان يرفع له لعلوا به ولم ثبت ذلك واللام على الاول كاللام
توقفت لكم الزيد وعلى ان في اللام في جملته لزيد وقوله البوعز وحقة واللكس بعضهم
الذرة. فخر الرفع عن ملكهم خاتبة لغيرهم السلام من ان ثم توقعوا انتظار الملائكة ان يرفعوا
فزعين فخر ان كشف الغرض عن ملوك انفسهم والملكوع لهم بالاذن وقيل الغير للملائكة
وقد تقدم ذكرهم في وقار ابن معاصم في جواب فزع على انباء الله على وقوفه في الرخا ارجل
من فزع الزاد اذا كثر قالوا في بعضهم بعض ما افعال بكم في الشفاعة. قالوا الحق قالوا

لكم ان ذوقكم فيكم واستلوا له. ففرق طلق عن منهم بالشام والمجاير بغير وجودهم بتهامة والاروبى
ان في ذلك. فيما ذكره ابان الحصار عن الحصار. شكور على النعم. ولو صدق عليهم ليس
طنة. او صدق في طنة او صدق في طنة مثل طنة من طنة. ويجوز ان يصدق الفعل اليقين كما هو
وعنه لان في القول وشدة الموقنين بحقيقة طنة او وجود صدق وقوى بغير اليقين
ورفع الطن مع التثنية بغير وجود طنة صدق والتخفيف بغير طنة الصدق حين
حقيقة اعداءهم وبقوا في التخفيف على الابدال. وانك اما طنة باب حين رأى نكاحهم في شرب
او بغير ادم حين رأى اباهم البني صفيش الغرم وما ركن فيمن الشبهة في الغضب او السمع
من الملائكة تجعل فيها من منفذها فقال صفتهم والمطوفين. في بقية الاوتى من المؤمنين
الاخرين فيهم المؤمنون لم يتبعوا وتقليدكم بالاضافة الى الكفر او الاوتى من فرق المؤمنين لم
يتبعوا في العصيان وهم المؤمنون. وما كان عليهم من سلطان. شكور واستبصار بالكون
والاستعداد. الا انهم من المؤمنين بان قوة من هو منها في شك. الا انهم على ذلك
تعلقا بترتب عليه الجار او يتبع المؤمنين من الشك او ليس من من قدر اليانة ويشك
من قدر صلاحه والاراد حصول العلم حصول حقيقة مبالغة وفي نظم الصلوات بكنة لا تخفى
وركن على كل شيء حقيقة. مما قطع والزبان مناجات. قل ذلك كمن ارادوا الذين
دعهم ان يفتنهم الله واما مقولهم حذف الاول بطول الموصول بعبارة الشاقي لبيان
صفتهم من غير الايجاز ان يعنى هو مقول الشاقي لانه لا يفتن مع الضمير كما لا ولا يكون لانهم
لا يعرفونه من دون الله والعز او هو فيها بكم من حجب يقع او وقع من العلم بجهنم
لكم انهم دعواكم ثم اجاب عنهم اشعار بيقين الجواب وانه لا يقبل المكالمة فقال لا يمكن
مشتاق ذرة من جرد الشبهة والسموات والارض في امرنا وذكرها للمؤمنين في اول ان
الفتح بعضها سماوية كالملائكة واللوكة وبعضها ارضية كالملائكة والاولان الاسباب
القرينة للشرك والظن سماوية وارضية والملائكة استئناف بيان حالهم ومالهم فيها من شرك
من شركهم خلقا ولا ملكا وماله منهم من ظهير بعبارة تدبر امرهم. ولا تقع الشفاعة عنده
فلا يرفعهم شفاعة البض لا يكونون او لا يرفع الشفاعة عند الله. الا لمن اذن له اذن
ان يرفع او اذن ان يرفع له لعلوا به ولم ثبت ذلك واللام على الاول كاللام
توقفت لكم الزيد وعلى ان في اللام في جملته لزيد وقوله البوعز وحقة واللكس بعضهم
الذرة. فخر الرفع عن ملكهم خاتبة لغيرهم السلام من ان ثم توقعوا انتظار الملائكة ان يرفعوا
فزعين فخر ان كشف الغرض عن ملوك انفسهم والملكوع لهم بالاذن وقيل الغير للملائكة
وقد تقدم ذكرهم في وقار ابن معاصم في جواب فزع على انباء الله على وقوفه في الرخا ارجل
من فزع الزاد اذا كثر قالوا في بعضهم بعض ما افعال بكم في الشفاعة. قالوا الحق قالوا

Copyrighted material

بشخصه واحدة هو ما دل عليه ان تقولوا الله وهو العليم على كل شيء رسول الله او انما انما
في الامر حاله الصالح الذي هو صالح الملة والتقليد منسوخ وواحد من المؤمنين اثنين وواحد واحد
فان الارحام المشيوشين لما لم يخطوا العقول ثم تنكروا في امر محمد عليه السلام وما جاء به من
حقيقة ومصلحة لم يلح البديل والبيان او الرفق او التوب باصراحي واعلم ما بهما جليل من
فعلوا بان جنونهم على ذلك او استنابا في منتهى عن ان ما عرفوا من رجا حقه على كل
في ترجمه في قوله لا يدعه ان يصدى لادعاه او لم يخطو وحصل عظيم من غير تحقير ووثوق به
فبما عظم على رسول الله ما يستحقه ويحق نفسه الى الامانة فكيف وقد علم اليقين ان
كثيرة من استنابا منه والمسلمين ثم تنكروا الى شيئا من اهل الجحيم ان هو الا انهم لم
بين يدي عذاب شديد قد اذله منعت ثم سمعوا ساعة من انهم من ابراهيم
ساعتهم من ابراهيم كرسالة هو لهم وانما دلت على السؤال كما جعل النبي مشهرا لاهل الامم
اما الجنون واما توقع نفع وشيخ جليله انما ان يكون له علة او غيره وايضا ما كان يلزم احدهما
شيء كما انهما قبل موصله من انهم لم يقولوا ما اسالككم عليه من احوال من شاء ان يخذل الى
سبيلا وقوله لا اسالككم عليه ارجاء الدولة في التولي والاحتساب في قوله ان ارجاء
الاعلى الله وهو على كل شيء شهيد مطلع بعلم صدق في كل شيء وفي قوله ان كنتم توفون
باسكان اليباء فقل ان الله يفتنكم بالحق بلقيع وينزل على من يشاء من عباده او يري اياهم
فيمدهم او يريهم في افطاره فان قيلوا وعدا باظهار الاسلام وان شاء وقوله في قوله
بفتح اليباء علام الغيوب صفة محولة على محال واسمها او بدل من المستحسن في قوله
جنتهم او جنة جردت في قوله بالحب صفة كرمي او مقدر بالحق وقوله جنة جنة جنة
كالمسيوت والباطون بالضم كالمشهور في قوله لا يصور على ان الله تعالى في قوله جنة جنة
الاسلام وما يبدى اليباء على ما يبدى ومنه حق الباطل على الشكر بحيث لم يبق له اثر
ما حذر من هلاك الخي فانه اذا اهلككم يبق له ابداء ولا اعادة فقال اقم من اهلكه عبيد فاليعلم
لا يبدى ولا يعيد ولعل الباطل ليس او الضم والمفعول لا يشتر خلقا ولا يعيد ولا يبدى
خيرا لاهله ولا يعيد وتبين ما استقر منه من شدة جبابه فقل ان ضللت عن الحق فاعلم
اصح على نفسي فان وبال ضلالي عليها لانه سبها ان اهل الجاهل بالذات والامارة
بالسر وبهذا الاعتراف بالشرطية بقوله وان اهديت فيها موني الى ربي فان
الاقتداء بهدائه ونفوقه انه سميع عليم بذكر قول كوفيل ومثله ومثله واني
احق واولئك الذين اذبحوا عند الموت واليه يرجعون واولئك الذين اذبحوا عند الموت
لم ايت قطيعة فقامت ولا يعيدون الله ما ركبوا او غفصوا واحدا ومن كان في
من ظهر ان جزا الى بطرنا او من الموفق الى ان راو من صوابه الى القلب والعطف على اعدا

من عباده

بشخصه واحدة هو ما دل عليه ان تقولوا الله وهو العليم على كل شيء رسول الله او انما انما
في الامر حاله الصالح الذي هو صالح الملة والتقليد منسوخ وواحد من المؤمنين اثنين وواحد واحد
فان الارحام المشيوشين لما لم يخطوا العقول ثم تنكروا في امر محمد عليه السلام وما جاء به من
حقيقة ومصلحة لم يلح البديل والبيان او الرفق او التوب باصراحي واعلم ما بهما جليل من
فعلوا بان جنونهم على ذلك او استنابا في منتهى عن ان ما عرفوا من رجا حقه على كل
في ترجمه في قوله لا يدعه ان يصدى لادعاه او لم يخطو وحصل عظيم من غير تحقير ووثوق به
فبما عظم على رسول الله ما يستحقه ويحق نفسه الى الامانة فكيف وقد علم اليقين ان
كثيرة من استنابا منه والمسلمين ثم تنكروا الى شيئا من اهل الجحيم ان هو الا انهم لم
بين يدي عذاب شديد قد اذله منعت ثم سمعوا ساعة من انهم من ابراهيم
ساعتهم من ابراهيم كرسالة هو لهم وانما دلت على السؤال كما جعل النبي مشهرا لاهل الامم
اما الجنون واما توقع نفع وشيخ جليله انما ان يكون له علة او غيره وايضا ما كان يلزم احدهما
شيء كما انهما قبل موصله من انهم لم يقولوا ما اسالككم عليه من احوال من شاء ان يخذل الى
سبيلا وقوله لا اسالككم عليه ارجاء الدولة في التولي والاحتساب في قوله ان ارجاء
الاعلى الله وهو على كل شيء شهيد مطلع بعلم صدق في كل شيء وفي قوله ان كنتم توفون
باسكان اليباء فقل ان الله يفتنكم بالحق بلقيع وينزل على من يشاء من عباده او يري اياهم
فيمدهم او يريهم في افطاره فان قيلوا وعدا باظهار الاسلام وان شاء وقوله في قوله
بفتح اليباء علام الغيوب صفة محولة على محال واسمها او بدل من المستحسن في قوله
جنتهم او جنة جردت في قوله بالحب صفة كرمي او مقدر بالحق وقوله جنة جنة جنة
كالمسيوت والباطون بالضم كالمشهور في قوله لا يصور على ان الله تعالى في قوله جنة جنة
الاسلام وما يبدى اليباء على ما يبدى ومنه حق الباطل على الشكر بحيث لم يبق له اثر
ما حذر من هلاك الخي فانه اذا اهلككم يبق له ابداء ولا اعادة فقال اقم من اهلكه عبيد فاليعلم
لا يبدى ولا يعيد ولعل الباطل ليس او الضم والمفعول لا يشتر خلقا ولا يعيد ولا يبدى
خيرا لاهله ولا يعيد وتبين ما استقر منه من شدة جبابه فقل ان ضللت عن الحق فاعلم
اصح على نفسي فان وبال ضلالي عليها لانه سبها ان اهل الجاهل بالذات والامارة
بالسر وبهذا الاعتراف بالشرطية بقوله وان اهديت فيها موني الى ربي فان
الاقتداء بهدائه ونفوقه انه سميع عليم بذكر قول كوفيل ومثله ومثله واني
احق واولئك الذين اذبحوا عند الموت واليه يرجعون واولئك الذين اذبحوا عند الموت
لم ايت قطيعة فقامت ولا يعيدون الله ما ركبوا او غفصوا واحدا ومن كان في
من ظهر ان جزا الى بطرنا او من الموفق الى ان راو من صوابه الى القلب والعطف على اعدا

Copyrighted material

من عذابه وعن ان الساس فطواهم او غابا عنهم فطواهم او اقاموا الصلوة في انفسهم فطواهم بالانذار
واختلاف العقوبتين الى امر ومن تركي ومن ظهر عن ريس المعاصي فطواهم فطواهم بالانذار
وقول من تركي وانما تركي وهو اعراض مولد شيتهم وادانهم الصلوة لانها من تلك الشركي
الامر الله بهيهم فطواهم على تركهم وما يستوي الا بغير الطاهر والموسر وفصلها مشلان
للعقوبتين من وجعل وان الساعات ولا النور ولا الباطن ولا الحق ولا العدل ولا النور ولا النور
والعقاب ولا ان يكون في الاستعداد ولا يكون على الشقي كبرياء الكبرياء والمردود عقوبته من ان علقه
على السوء وفصل السوء ما يستمر انما هو في حيزه لا يملكه وما يستمر الا في حيزه لا يملكه
فصل في العقوبتين والكل من السوء من الاول والآخر فطواهم فطواهم بالانذار
من تركي هذه هي العقوبة التي انما هي في حيزه لا يملكه وما يستمر الا في حيزه لا يملكه
لستيم السوء على الكفر بالاموات وبما لا يملكه فطواهم ان است الانذار في علقه الانذار
واما الاستماع فطواهم ولا حيزه لا يملكه فطواهم فطواهم بالانذار
او لمحا اوارس الامم فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
وتنزيها بالوعيد الحق وان من امته اهل عصر الا خلاصه فطواهم فطواهم بالانذار
والانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
هو الحق الامم من السوء وان يملكه فطواهم فطواهم بالانذار
بالعقوبات التي هدة على سوءهم وبالنزول وبالحق ابراهيم وبالكذب الميركا شورته و
الانجيل على انة التفصيل دون الحق ويجوز ان يبراهما والعطف لتعازل وضعين ثم اخذت
الذين كلفوا فكيف كان كلف اى كلفاى بالعقوبة الممران الله انزل من السماء ما فخر جنة به
فكرت مختلف الوانها اجناسا واصنافا على ان كلامها ذوا صنف مختلف او هي تارة من
الصورة والحفرة ومخوها ومن الجبال جدد ارضها جدد حطط وطرايق بيكال جدة ارضها حطط
السودا على ظهره وقوى جدد بالعلم فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
بيض وحمى مختلف الوانها بالسوء والضعف وعزاييب سود عطف على بعض ارضها جدد
فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
سود وان العزوة تالكيد للسوء ومن من ان كيد ان يتبع الموكد ونظير ذلك في العقوبة قول
الناحية والمؤمن النامذات الطير فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
ومن ان السوء والارباب والامم مختلف الوانها فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
انما يشي الله من عباده العباد او سطر الحشية معرفة الحشية والعلم بصفتها وافتقارها
كان اعلم بان جنتهم فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
فالرفاعه الدالة على ان القدرة وتقديم العقوبتين لان الحق حصر الفاعلية والواحد انفس الامر

والا

الامر وقول برقع اسم الله ونصب العلم على ان الشية مستفارة من العقوبتين فان المعظم لم يبرها
الامر على العقوبتين فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
على عقوبته ان الذين يملكون كتب الله يملكون قراته الامم بقاء فيه حصاره ستمه
وعقوباته والارباب كتب الله انهم ان او حشيت كتب الله فيكون على المصدقين من الامم بعد
افتقارهم الى العقوبتين وانما هو الصلوة والفقير اعمارهم سراسر عقابته كيف
افتقار من يرفعه اليها وقيل السوء المستورة والعقوبات المستورة يرفعون مجازة
فصل في عقوبات الامم فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
وقول السوء فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
الامر الله بالانذار فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
على ما يقابل على الامم ان عقوبته فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
والانذار فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
لستيم الامم من السوء وان يملكه فطواهم فطواهم بالانذار
بالعقوبات التي هدة على سوءهم وبالنزول وبالحق ابراهيم وبالكذب الميركا شورته و
الانجيل على انة التفصيل دون الحق ويجوز ان يبراهما والعطف لتعازل وضعين ثم اخذت
الذين كلفوا فكيف كان كلف اى كلفاى بالعقوبة الممران الله انزل من السماء ما فخر جنة به
فكرت مختلف الوانها اجناسا واصنافا على ان كلامها ذوا صنف مختلف او هي تارة من
الصورة والحفرة ومخوها ومن الجبال جدد ارضها جدد حطط وطرايق بيكال جدة ارضها حطط
السودا على ظهره وقوى جدد بالعلم فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
بيض وحمى مختلف الوانها بالسوء والضعف وعزاييب سود عطف على بعض ارضها جدد
فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
سود وان العزوة تالكيد للسوء ومن من ان كيد ان يتبع الموكد ونظير ذلك في العقوبة قول
الناحية والمؤمن النامذات الطير فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
ومن ان السوء والارباب والامم مختلف الوانها فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
انما يشي الله من عباده العباد او سطر الحشية معرفة الحشية والعلم بصفتها وافتقارها
كان اعلم بان جنتهم فطواهم فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار فطواهم بالانذار
فالرفاعه الدالة على ان القدرة وتقديم العقوبتين لان الحق حصر الفاعلية والواحد انفس الامر

او حال مقدرة وقوى يكون من صلب المادة في حاله من اساور من ذهب من الاولي للثبوت في
 ان نية التبيين والاول عطف على نية من ذهب مرقع باللولو او من ذهب خالص اللولو
 ولما بصلة نافع وعام عطف على كل من اساور ولباسهم فيها حرة وقلوا الحمد الذي
 اذهب عنا الخلق منهم من خوف الله فمروهم من اجل المعاشرة اذ انهم وسوسة
 الجيسر وغيرهما في الخلق ان ربنا العفو الغفير المنين شكور لطيفين الذي خلقنا دار
 الكرامة والاراقة من فضل من انعم الله بفضله اذ لا واجب عليه ان يبت لنا في نصب
 تعب ولا يبت لنا في العوب كلال اذ لا تكليف فيها ولا كذا تتبع في التقب نفي ما يشبه ما في
 والذين لو انهم جازم لا يفتقر عليهم لا يكلم عليهم عدوت لان فيقولوا فيستخرجوا ونصبها
 ان وقوى فيهم يكون عطف على تقوى لا يكون لهم فيقتدرون ولا يخفف عنهم من عذابها
 بل كما جئت نوحا اسعاه يا ذاك مثل تلك الخرافة تجري على كقولهم مباح في الكفر او الكفران وقر
 ايدع وجز على بن المفضل واستاده الى الكوفي عيسى وهو يصطرون فيها يستبشرون
 بفتنهم من الصراف وهو الصالح استغنى الاستغناء عن حد المستغنى صورة ربنا اخرجنا
 على صلي غير الذي كان في باضرا القول بقبيل العمل الصالح بالوصف المألوف للتحسين على قوله
 من غير الصالح والاعراف والاشعار بان استخرجهم لتدقيق وانهم كانوا يحسبون ان الصالح
 والذين حقق لهم خلافة اولهم لم يمانعوا فيمن ذكر وجاءكم العزير جوار من الله وتوابع لم
 وما يندر فيه من الاكل على الملك فيمن التذكر والتذكر وقيل ما بين العشرين الى السنين
 وعنه عليه السلام العزير الذي اعذر الله فيه ابن ادم ستون سنة والمطوف على معز اوله في
 فانه لا يدرى ان كان قبيل عيسى كوجاهكم التذير وهو البقي او الكتاب وقيل المعقول او الشبه بوجه
 الاوب فتدقوا في لفظ الممن من غير بفتح العذاب عنهم ان الله عالم بعبادته و
 الارض لا يخفى عليه في فية فلا يخفى عليه احوالهم انه عليهم بركات الصدور فليقل له لانه اذا
 علم محضات الصدور وهي خفي ما يكون لان اعلم العزير هو الذي جعلكم خلائف في الارض
 ملق اليكم مخالفه انصرف فيها وقيل خلقا بعد خلق جمع خليفة والخلق جمع خليف فمن
 كثر فعله كثر جركه ولا يدرى الكافرون كم عند ربهم الامم والازمنة والافكار من اناس
 بيان له وانكره لانه على ان اقتضاه الكفر وكذا واحد من الامم يستقل اقتضا فتعبر
 ووجوب التبع عنه والارادة بالملك وهو اشترا بقبض معن الله واما في رخص الزخرفة
 على ارجح شئ كما ان الذين شرعوا من دون الله يفتنهم والاضافة اليهم لانهم جعلوا
 شركا لله اول انفسهم فيما يملكون اولى ما ذكروا خلقوا من الارض بل من ارايتهم بل
 الاشكال لانه يفتن الخبيث في حال جزولي عن هؤلاء الشركاء ارفع الى جزء من الارض
 بخلفه ام لم يشرك في السموات ام لم يشرك مع الله في خلق السموات فاستحقوا ان يكونوا

الذين

بذلك شركه الا لا يدرى ان الله ام يشركه ام لا يملك على ما ارادهم من شئ لا يعلم من شئ
 حجة من ذلك انك تبت بان لم يشركه جعية ويجوز ان يكون هم المشركين بقوله ام انزلنا عليهم
 سلطانا وقوا نافع وامن عام ويعقوب وابو بكر على بنات فيكون ايا را الى ان الشكره امر
 خطير لا بد من تفحصه لئلا يضل بل لا يبعد ان يكون بعضهم بعضا لا يدرى ما في الواقع الخ في ذلك
 احسن عنه بذكر ما علم عليه وهو في سلاف الا حلف والروسه الاتباع بانهم سفي
 عند الله فيستحقون العلم بالتقرب اليهم ان الله يسكن السموات والارض ان نزولا
 ان نزولا في المكن حاله لا بد له من حافة او يخوفها ان نزولا لان انك تبت وضع ولين
 ران ان اسكنها ما اسكنها من احد من بعده من بعد الله اود بعد الزوال والى الله سادة
 مسد الجوابين ومن الاولي ان الله والاشياء لا يتبدل ان كان عليا عفو حيث اسكنها
 مكانت اجبره بغير ان تبدل هذا كما في السجود فيفطرون منه وشئ في الارض وتخرج الى
 هذا والسموات بعد جبرها ما لم يكن جاءهم تزيير لكونهم اهدى من اصرى الامم وذلك ان
 فربما علمهم ان اهل الكتاب لا يدرى سلم فالواحد من اليهود والنصارى لو ان نكروا
 لكونهم اهدى من احدى الامم ارم من واحدة من الامم اليهود والنصارى وغيرهم ومن الله
 التبريد في ابي احمد الامم تفضيلها على غير في الهدى والاستقامة على ما جاءهم تزيير يعني
 محمد عليه السلام ما زادهم ارا لزيد او مجيئه على النسبة الا نقول اننا ندعي الحق استبصارا
 في الارض بل من نفورا او معقول له وملك السع اصله وان ملكا الملك السع في الموصوف
 استغناء بوضعه ثم ابدل ان مع الفعل المصدر ثم اضيفه فوجدت في وصفه بكون الله
 في اصل ولا يخفى ولا يحيط الملك السع اليها هذه وهو الماكرو قد جاءهم يوم بدر
 وقوى ولا يخفى المكارم ولا يخفى الله في خلقه ولا يخفى في خلقه ولا يخفى في خلقه
 البقية في خلقه بكنهم فمن يجد سنة الله بعبادته ولا يجد سنة الله بعبادته اي لا يبدلها
 بعبادته في التزيير بعد ما ولا يخفى بان يتقلد من الملك بين ابي غيرهم وقوله اولم يسيروا في
 الارض فيفطروا البف لكان عاقبة الذين من قبلهم استنهم عليه بايشت هودنه في
 الى ارام واليمن والامان من المار الى الصين وكافوا اسد منهم فقة وما كان اليه يوف
 من شيخ يسبقه وينقده في السموات والارض ان كان عليا بالاشياء وكلها
 قد بربا عليها ولو يواخذ الله اناس من اسبوا من المعاصي ما ترك على ظهرها فله
 الارض من دابة من من تبت عليها بعلوم معاصيهم وقيل المار الى ارام في وصف
 مقوله ولكن لا يدرى لاجل سحر وهو يوم القيمة في الاجار اجلهم فان الله كان بعدا
 بجوار فيهم على اعمالهم عن ابي عليه السلام من قرا سورة المائدة وعنه في اية
 الجنة ان ادخل من ابي بشت سنة يسر كية وعنه عليه السلام يسر كية في الجنة

يزعم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

تسببه على غيره وحجارة الاعمال العظام التي تخرج فيها الاوصاف بالاضافة الى قدرته واللاذخل الى تحريم العلم
الاسون شيئا عليه على رتبة التفسير والتحليل من غير اعتبار العقبة واليهود حقيقة ولا يجازوا العقول شانه
لما ليس ولا العقبة المرة من القبط اطلقت بعض العقبة وهو المظهر المتعارف العوض بالحق ختمه بالصدق
او بتعبيرات تبغه فخره بالنسب على الطرف تشبها بالوقوف بالجرم ولا كيد الارض بالجميع لان المكارب بها
الارضون السبع او جميعها فيها البناء والغائب وفيه مطلوبات على انما حال السموات مضمومة على
الارض منطومة في حكمها سبحانه وتعالى كما لا يكون مما بعده اعلى من هذه قدرته وعظمته على اسرارهم
او ما يضاف اليه من الشكر والوقوع في الصور بين المراتب الاولى فخصص من في السموات ومن في الارض
فراحميت او من شيا عليهم الامم من الدليل جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم يعمون بعد فطر
المرشدين ثم ينفذ في الارض في اخرها وفي قول علي ان المكارب الاول ونفخ في الصور نفخة واحدة كما في
في مواضع اخرى في حق النصب والرضخ فاذاهم قيام في يكون من قبورهم او من مقفون وفيه نصب
على ان الطريق ينظرون وهو من حمده والمير يقبلون ايضا بهم في المواب في الميريتين او ينظرون
ما يقبل بهم واستقرت الارض في نور بها في انهم فيها من العدل سماه نور لانه يرين البقاع وتظهر
الغفوة في سعة الظلم ظلمه وفي الحديث الحديث ظلمت بيوم العقبة وهو كذا حقا واسمه الى الارض
او بنو خلق فيها بلا توسط اجسام مضية ولا كذا اضاف الى النفس ووضع الكتاب الحساب والاداء
من وضع الحساب كاتبة بين يديه او وضع الجبال على ايدي السما والثلث بينهم الجبل على الجميع
وقبل السور المحفوظا على الصلح وجعل بالبينين والسموات للام عليهم من الملائكة والمو
وقبل المستشهدون وقضيتهم بين العباد بالحق وهم لا ينظرون بغير غاب او زيادة عقاب
على جري العود ووقيت كل نفس ما علمت جزاؤه وهذا علم بما يفعلون فلا يفتونه شيئا ثم
افصلهم ففصل التوفية وفان وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا افعوا ما توفقه بعضهم كما امره
بعض على قفاوات اقدارهم الضلالة والشرارة وبني مع زمرة فاستفادوا من الزم وهو الصوت اذ
الجماعة لا تخرج عنه ومن قولهم في نذرة قليلة الشر وجوزة قليلة المدة حتى اذا جاء وما ففتحت
اجوابها ليدخلوها حتى اتي الى حكم بعدها الجملة وقرا انكوفون تحت تحقيقاتنا وقولهم
خزنتها تنزيها وتوحيي اليها بانكم رسلنا من جنسكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء
يومكم هذا وقيل هذا وهو وقت دخولهم النار وقيل البيل على ان لا تكليف قبل الشرح من حيث
انهم علموا انهم ينجون بايمانهم وتبليغ الكتب فالواجب ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين
كلمة الله تعالى العذاب علينا وهذا الحكم عليهم بالحق وانهم من اهل الله وروضه انظر في موضع
الغفر لانه على خصائص التابغة وقيل هو قوله الاملان فانهم من الجنة والاسل جبريل قبل
او خلقوا ابواب جهنم فالدخول انهم انما كان يتولدوا ايضا قال الام جسر مشوا اليك من الامم اليك
والمنصوره لانه سبقوا له ولا ينافي اشعاره بان مشوبهم في ان ركبهم عن الحق ان ياتي ودولهم

۴۰۰ فیض

[illegible]

اختار فيها اريد منكم طوعا او كرها سنتها ذلك او ايها المذنب انما كان له ذنبه وجوبه في مخرج عراده
من اشيائنا الطمع والكره لما وهبنا مصدران وقعا موقع الى ان كانتا اتيان على بعينين متقاربتين بالذات والظاهر
ان المذنب تصور في نفسه قوتها في غير ما كانت عذبا وتخليصا بامر المطاع واجابة المطيع الطاهر
من يكون وما قبل ان يتألف في طهرها واقدارها على الجواب انما تصور على الوجه الاول والاجز وانما في طهرها
على المعنى باعتبار كونها في طهرها كقولنا سبح سجد فخلق من سموات مخلوق خلقا اربعيا
وانتقل من حوت والغير السبح على المعنى او جهره وسبح سموات بحال على الاول في غير على الثاني في يومين
وقيل خلق السموات يوم الخميس والارض يوم الجمعة واوحي في كل سماء ادهانها
وما سقى فيها بان ملكها عليها فصارها اوطعها وميلها الى اهلها بالاولم وزين السموات الدنيا بصالح
فان الكواكب كل سماء سماء لا عليها وحفظها اي وحفظها من الاوقات او من السوءة
حفظا وقيل معقول على المعنى كما قال في مصنف السماء الدنيا بمصانع زينة وحفظها ذلك
تقدير العزيز العليم ابايع في القدره والعلم فان ارضوا عن الايمان بعد هذا البيان فقل
انذركم صاعقة تحذركم ان يصيبهم عذاب شديد فيوقع كما في صاعقة مثل صاعقة عاصف
وعاصف ووق في صاعقة عاصف وهي المرة من الصق أو الصق يقال صاعقة الصاعقة صاعقة
فصاعقة حقيقا اذ جاءهم ارسيل بحال من صاعقة عاصف ولا يجوز جعله صاعقة لصاعقة اذ هو
لانذركم عذاب والمعنى من بين ايديهم ومن خلفهم من جميع جوانبهم واحذرهم وابهم من كل
جهة او من جهة الرقيب الماخض لا تدار على جري في فعل الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير على اعدائهم في
الآخرة وكل من الشيطان يحتملها او من قبلهم ومن بعدهم ان يفتنهم من المتقدمين واجترأهم هو وصاحبه
عليها السلام عن المتأخرين واعتبروا الى الايمان بهم جميعا ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة
لقول تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل مكان الاتقوا الله بان لا تقعدوا الا في التقيد والاقبال
لولا انزلوا ارسال الرسل لانزل ملكا برسالة فانما جاء ارسلاكم به فقل عظمكم كما ورون ان
انتم بشت شتان لا فضل لكم علينا فما عاصوا سلكوا والارض من غير الحق فتعظموافيا على اهلها
بغير استحقاق وقالوا من استندنا قوة اعترافهم بضعفهم وشكوكهم في انهم من قوتهم ان الرجل
منهم يترفع العزة فيقول يا ايديهم اولم يدروا ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة فقل في قارر
بالآيات مقتدر على ان يثني في قوتهم على لا يقدر عليه غيره ولا نوابيا نوابيا محمد وبن يوفون انما هو
ويكونون وهو عطف على قوتهم فارسلكم عليهم ربي محمد وبن يوفون انما هو ويكونون انما هو
وهو البر الذي يقر في مجمع اولئك الصوت في صوته من الهوى في ايام خست مع خست
من حسن غيب نقض سعدا وقر المجازين والبرهان بالكون على التحقيق او التفت على
فقل او الوصف بل هو قيس كين امر سبل من الانبياء الى الانبياء وما عذابا في الجحيم وهو
قوله في اليوم الرابع من عذاب الخزي في الجحيم الدنيا اعترف العذاب الذي وهو الذي

الذي اعترف به وصفه لقوله والعذاب الاخرة وهو الاصل صفة العذاب والى وصفه العذاب على انما
الحق في الدنيا العذاب مهم لا يضرهم يدفع العذاب عنهم وانما تموت قد يتألمهم فوالله انهم على الحق نصب
الحق وارسال ارسلاكم في شدة العذاب ينفعهم ما بعده ومنونا في الحالين ويضرب انما في جحيم
المرعى على العذاب في حشره العذاب على العذاب في حشرهم صاعقة العذاب البون صاعقة من
السموات في حشرهم وارضها في العذاب وصفها العذاب بما كان يكون يسبون من اخصر
الصدقات ونجينا الذين امنوا وكانوا يتقون من تلك الصاعقة ويوم نحشر اعداء الله الى
النار وقوي حشرهم على بنده على خلق هذا الله عز وجل في يوم يوعون بحشر اولهم على اخرهم في حشرهم
وهي عبارة عن الكثرة اهل النار حتى اذا جاءوها اراحهم فيها وما من من لا يراهم الا في حشرهم
شديد عليهم سمعهم وبصائرهم وجعلهم بها كما كانوا يعملون بان ينطقوا الله تعالى او يظهروا انما
تدبر على اعترافهم بما في حشرهم من الحلال ووق لولا حشرهم لم شديدهم عذابا سواء في حشرهم او
في حشرهم وعلى كل امة في حشرهم قالوا انطق الله الذي انطق كل شيء اى انطقا باختيارنا بل
انطق الله الذي انطق كل شيء ولولا الجواب والناطق بولاته الحلال بقى الشك في ما في الحشر
الحكمت وهو خلقكم والبرية والبرية في حشرهم يحتمل ان يكون في كلام الحشر وان يكون استئنافا
وما كنتم مستترون ان الحشر عليكم سماء ولا ارض ولا حشرهم اى كنتم مستترون انما
عذابكم انما حشرهم في حشرهم وما كنتم ان اعطاكم شدة عذابكم في حشرهم عذابا وفيه
تنبه على ان المؤمنين ينبغي ان يحقن الدماء على حال الا وعلية رقيب ولكن قلن ان الله لا يعلم غيرهم
تعلقون فقلن ان حشرهم على ما فعلتم وذلكهم انتم الى عذابهم هذا هو عذابهم وقوله فقلن الذي
ظنتم بربكم فربكم جزاؤكم ان يكون فقلن ان لا يورثكم جزاؤكم من الذين سبوا اذ صار
ما منكم الا شدة عذابكم في حشرهم فان يصبروا ان يصبروا في حشرهم
لم عذابا ولا يصبروا ان يصبروا في حشرهم فان يصبروا ان يصبروا في حشرهم
البرية ونظيره قوله تعالى في حشرهم ان يصبروا في حشرهم فان يصبروا ان يصبروا في حشرهم
اليمان بسندوا ان يصبروا في حشرهم فان يصبروا ان يصبروا في حشرهم
احدا من الشياطين يستولون عليهم استعلاء العيش على البقر وهو القشر ومما حصل العيش
السبل ومنه العداوة فربوا الامم ما بين ايديهم من اعدائهم واجتبا على شدة عذابهم من اعدائهم
الآخرة والحشر وصح عليهم العيون او كسر العذاب وايما جملة الامم قد علم ان حشرهم
القيضة ما فوق في حشرهم فقد اكلوا وهو حشرهم فقد اكلوا وهو حشرهم
وقد اكلوا من اكلهم فقد اكلوا وهو حشرهم فقد اكلوا وهو حشرهم
الذين كفروا فقد اكلوا وهو حشرهم فقد اكلوا وهو حشرهم
على انهم في حشرهم فقد اكلوا وهو حشرهم فقد اكلوا وهو حشرهم

٧٠. وكذلك الجذور حاصرا من اركانها يعني ما اوحى اليه من حاصره

في البصيح المحفوظة في اصل الكتب السماوية وقوام الكتاب بالسر والدين محفوظا عندنا عن
التغير يعني رفع الكتاب في الكتب المكونة من ههنا حكيم ذو حكم بالغة او حكيم بالسر غيره
وهو جبرائيل لان في قوام الكتاب متعلق بمبدأ العلم لاقتداره وحال منه ودينه بل ان في اصله من
الكتاب ان يفتخر بملكه الذي رضى الله عنه وبنعمته عليكم بجهن من قولهم ضرب الغراب على الوضوء
قال طرفة اضر بملك السموم طارها ضربت بالسيف فقتل نفسا نفوس انما الله عطف على خلقه
اي انتم بملككم بغير علم انما روى وصفي مصدر من غير الخط من تخفيف الهمزة عن طارض ومصدر الهمزة
بمعنى صافين واحسان نقول ان الشئ صفة عطف وقيل ان بعض الجاني فليس طرف وتؤيد
ان قولا متصفا ورجحنا ان يكون تخفيف صمغ جمع صغوع بمعنى صاعين وام لا والساكنان في الاصل
فلان ما ذكر من ان كتاب علي بن ابي طالب عليه السلام ان كنتم قوما مسرفين اي ان كنتم قوما مفرطين
عند مقتضية ترك الاعراض وقرا في رفع وقرة وانك ان بالسر على ان الجنة مشرطة فخره تحقيق
مخرج المشكوك استنباط الالهام وما قبلها وسيل الجراء وكما رسل من بني الاولين وما ياتيهم من
بنينا الا كما نوايا يستنبطون بتدبير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استنارة قلوبها فاحسبنا الله
منهم بعث ارس من المعلوم مسرفين لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول جبرائيل عنهم ومضى مثل لا
وسلف في القرآن ففهم العجيب وقيل وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعيد لمثل ما جرى على الاولين
ولكن سألهم من خلق السموات والارض ليقولوا خلقوا من غير العلم بعد لانهم يعلمون
او ما رايكم عليكم عليا بما اقيم مقامه تقرر الالزام المحض عليهم فكنتم قوما لا اله الا الله حتى علمتم وموضع
اخر وهو الذي من حصة ما سر من الصفات ويجوز ان يكون مفعول وما بعده استنباط
الذي جعلكم الارض هذا فتسترون فيها ولا ترون الخوفين وما بالالف وجعلكم فيها سبل
تسلوونها لتعلمكم تتدرون لكن ترون الذي قد صدقكم الاله الحكيم الصانع بالسر فذلك والذي
نزل من السماء ما بعد بقدار يتبع ولا يفر فاستشرنا ببلدة ميتا معان عنه النماء وتذكروا ان
السرقة بجميع البعد والمكان لذلك مثل انك ان تخرجون تشعرون من قبوركم
والله في خلق الانوار والحيوانات اصناف الخلق و جعلكم من السموات والارض منزلة
ما ترون على تغليب السوء في شغل على المتدبر غيره ان قيل كبت الدابة و كبت في السيف في الخلق
للكروب على الصنيع لاول انساب على ان ذلك قد استنوا على ظهوره او ظهوره في كبره
وجعله للمنف ثم تذكروا انه فيكم الا اسوتم عليه تذكروا ما يقولكم مفرقين بها ما حين عليها و
نقلوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين مطلقين من ارون الشئ الا اطافوا به
وجعل خفيه اذا نصب بالكون خفيه الضعيف وقيل ان السوء في المنة واحد وهذا على السلام
ان كان اذا وضع رجليه في الركاب قال السلام فاسوف على الساب قال السلام على حال
سبحان الذي سخر لنا هذا الذي قلنا وانما الى بنا النفلون ارجعوا وانصل بذلك لاننا لرا

[illegible]

تقديره وانما يجوز ان ينفرد بانهم لم يثبتوا ولا ائمة الطريقة التي تقوم كائنة المرحول اليه وفرضت اليه
وهي الحالة التي يكون عليها الامم اولا في صدقها والدين والادب والارسلان من قبله في قرينة من بين
الافاضل منقولوا انما وجب ان يكون على ائمة وانما على انهم معقدون في شدة الرسول اليه صلى الله عليه وسلم
والا ائمة على ان التعديل نحو ذلك من اجل قديم وان مقدمهم ايضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص
المترفين اشهر بان استتم وجوب البطلان فيهم عن النظر في التعديل فيكون وجوبه مستلزما
وجوبه عليه بالكم استبعدوا بالكلية ونجسهم بين اهل من دين ابا علم وهو حكمه امة ما حصل في ال
المراد وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم في يومه الاول ان هذا ابن علم وجعل في قوله قالوا
انما جازيهم كالفون. اروان كان اهدى اقلنا للذين من ان ينظروا ويشكروا فيه في استغنى
مهم بالانحصار في نظريه كان عاقبة الحكم عين. ولا كثرت تجديدهم وانما حال ابراهيم
وذكر وقت قوله هذا البر واليف نزل عن التعديل ونسب بالدليل واليقين ان لم يكن لهم جرم
التعدي في اشرف بانهم لم يردوا تعبدون برى من عبادة الله ومعهم مصدر
نعت به ولذلك استوفى الواحد والمعد والفرق والفوت وفوق برى وبرا الحكم وكرام الله
قطر استقامت منقطع او متصل على ما يوم اول العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاولى
او صفة على ان ما هو صفة التي جاز من الله تعبدونها على اني فطرهم فانه سيدين سيئتي
على العباد او سيدين الما وراء ما هو في اليه وجعلنا حكمه وجعل ابراهيم عليه السلام اول الله تعالى
كله التوحيد باقية في عقبة في ذرية فيكون فيهم ابراهيم ويوحنا ويوحنا في جودهم وقوله
في عقبة على التعديل وفي عاقبة ابراهيم عقبة لهم رجوع برجع من اشرك منهم عدا من
بل سقط هؤلاء المعاصرين للرسول عليه السلام من قرينس واما هم بالله والوفاة
فانقروا بذلك وانهم لو ان الشهود وقوله سقط بافترج على ان تعالى عرض عن ذلة وقوله وجعلنا
كله نافية مبالة في تغييرهم فخر جادهم الحق زعموا التوحيد والتوان ورسول مدين ظاهرا
بما من المعجزات او مبين للتوحيد بالحق والامانة ولما جاءهم الحق لينه عن غفلتهم قالوا
هذا سحر وانما يكونون زنادا وشركا فكلموا الى شركهم معاندة الحق والاستحقاق فيفسدوا
القران سحرا واخر واجبه واستحقوا الرسول عليه السلام وقالوا لعلنا نزل هذا التوان على رجل من
الغريبيين مع احوال الغريبيين مكة والاطراف عظيم بلجاء والمال كالمالدين المعيرة وعكروا
مسعود الشقي فان الرسالة منصب عظيم بلجاء الامم ولم يعطوا انما رتبة روحانية تستحق
عظيم النفس بلجاء الفضائل والكمالات القدسية الا الترحيل في رتبة النبوة انهم فسدوا
المراد في رتبة بلجاء عقوبتهم في محكمهم والملازمة النبوة نحن فسدوا رتبة نبوتهم
في الحقيقة الدنيا وهم عاجزون عن تربية وهي رتبة النبوة في الدنيا هم فسدوا رتبة النبوة في الدنيا
المراد النبوة التي هي على مراتب النبوة والاطلاق العبدية فيبقى ان يكون حلالا وحراما من الدين

بكت ان كنتم موقنين ان الله لا يقبل منكم الا ما ايقن في العلم وان كنتم موقنين في اقراركم ان الله لا يقبل منكم
 فقلتم ان الله لا يقبل منكم الا ما ايقن في العلم وان كنتم موقنين في اقراركم ان الله لا يقبل منكم الا ما ايقن في العلم
 وعين كانت هرون وبكم ورب العالمين قربا بل بدماء من بكت بل هم في شك يطمعون رد
 لكونهم موقنين فارتقب فانتظر لهم يوم تأتي السماء بغياب بين يومئذ ومجاعة فان الجائع
 يرى فيه وبني السماء كسبه الرخاء من ضعف بصره اولان الله يعظم عام لحظ العقلة الامطار وكثرة
 الغيرة اولان الغيوب يسبح الشرح العال رغا وقد قطوا حتم الكوا جيف الكلاب وعظامها واستار
 الايتان الى السماء لان ذلك يقطع الامطار اويوم ظلموا الرخاء المعذون في اشرط الساعة كادوا
 ان يعزلوا السلام لاقول الاول الايات الرخاء ونزلوا عليه السلام فان خرج من قمر عدو ابيهم سوا
 الناس الى الخضر قبل وما الرخاء قتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاية وقال عيلام بن المشرك و
 الغيوب بكت ابراهيم يوما وليدة اما المؤمن فيصيب كهيئة الزكام واما الكافر فزاد في عذابه
 واذا نيوذره اويوم القيمة والرخاء يحتمل العيين يفتش اناس يحيط بهم صفته للرخاء وقوله هذا
 عذاب اليم ربنا الشفيع العذاب ان المؤمنين مقتدر بعقول وقع حالوا ان المؤمنين وعذابا ليعان
 ان كشف العذاب منهم اني لهم البركي من اين لهم وكيف تتركهم بهذا الحال وقد جاءهم رسولهم
 مبين لهم ما هو اعظم من هذا الجباب الا انهم من الايات المعجرات ثم تولوا عنه وقالوا معكم مجنون
 قال بعضهم بكرة غلام العجى بعض شفيف وقال اخرون انه مجنون انما شفعوا العذاب بعد ان النبي صلى الله
 فانه رافع القحط فليست كشف قسلا او ما فليلا وهذا باق من اعادهم انهم عاينوه ان الكفر
 غلب الكشف ومن فر الرخاء ما هو الاشرط ان اذ جاء الرخاء حوت الكفار بالارواح فيكشف
 انه تعالى عنهم بعد اربعين فيما يكشف عنهم برزخ ومن فتره جاف البقية اوله بشرط والتقدير يوم
 بطلت البطة الكبرى يوم القيمة اويوم برزخ الفصل عليه انما مستحقون لا مستحقون فان ان
 يخرج عنه اول من يوم ما في وقى بطلت في كسب بطلت البطة الكبرى باطنة بهم وتخل الخلاله على
 بطلتهم وهوانت والبطولة وقد قضا قبلهم نوم وعون امتحنهم بان موسى عليه السلام اليهم
 او وقتهم في وقتهم بالامال ونوسج الرزق عليهم وروى المشركين بالانكسار والنفرة العقوم وجاءهم رسول
 كريم على الله وعلى المؤمنين او وقتهم في كسب وفضل حبه ان ادوا الى عبادة بان ادواهم
 الى وارسلهم الى ادوا الى حوض الدنيا والجان وقبولوا الدعوة باعبار الله ويجوز ان يكون حقيقة
 ومفسر لان محي الرسول يكون برسالته وروى في انكم رسول امين عنهم لدلالة المعجرات على
 اولان تمان الله اياه على وجهه وهو حلة الام لان الله لا يخلو على الله ولا تنكبوا عليه باسنة
 ورسوله وان كان الاول لا وجوبها الى انكم سلطان مبين فان عدت ربك الى الله
 الله وتوكلت عليه ان ترضيهم اني تودوني فربا وشا اولان تقتلون وقول عت بالارغام
 وان لم تؤمنوا الى في عزولون فكلوا بعمل مني لا في ولاي ولا تنفصوا الى بسود فانه ليس من عذابكم

دُعَاكُمْ إِلَى مَا فِيهِ فَلَاحِكُمْ مَعَهَا عَابَةً بَعْدَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ. إِنْ هُوَ إِلَّا بَأْسٌ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ خَبِيرُونَ. وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيُزِيلُ الْغَمَامَ. عَلَيْهِمْ يَنْزِلُ السَّيْقُوتُ وَبِذَلِكَ سَخَّرَ اللَّهُ أَعْيُنَ النَّاسِ عَلَى عَمَلِهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّهُمْ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَثْرَتُ ثَرْيِهِمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ كَثْرَتُ عَدَدِهِمْ فِي الْحَرِّ وَلَا يَشْفِيهِمْ أَعْيُنُهُمْ فِي الْخَبَرِ وَلَا يُنْقِضُهُمْ ثَرْيُهُمْ فِي الْقَدَرِ. وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ السَّيْقُوتُ لَفُتِحَتْ فِي الْأَرْضِ مَكَادِيرُهُمْ فَذَلِكَ أَتَى أَهْلَ الْعِلْمِ وَالْأَعْيُنَ عَلَى مَا جَاءُوا بِهِمْ. وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ آيَاتٌ فَكَفَرُوا. وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ آيَاتٌ فَكَفَرُوا. وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ آيَاتٌ فَكَفَرُوا. وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ آيَاتٌ فَكَفَرُوا.

لكن انما نرى شيئا واحدا جاعلا من هذا الموصول ان استوفى به انهم كانوا اجراما من بيان الحقائق
لما هو ذلك وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بغير حساب وما بين الجبين وفوق ما بينهن
لا عيب لهن وهذا دليل على صحة الشريعة في الانبياء وغيره ما خلقنا بها الا بالحق والسبب
الحق الذي اقتضاه الدليل من الايمان والاطاعة والابتناء والجد والاجتهاد ولكن اكثرهم لا يعلمون نقلته
فقط انهم ان يوم الفصل فمضوا الحق عز الباطل والحق عز الباطل بالجد والاجتهاد ففعل الرجل عن اقراره اجابا
ميتا منهم وقت مواعيدهم المتعين وفوق ما بينهم بالنسبة على انه السلام ان ميعاد اخرتهم في يوم
الفصل يوم لا يعجز به من يوم الفصل او صفة لميتا منهم وطرف بالدار عليه الفصل لانه الفصل
مولى من قرأه او عجز بها عن مولى الربولى كان شيئا شيئا من الاعناء ولا هم ينصرون الغفر
لمولى الاول عجزا للغير لا تمام الامن رحمة الله بالعباد عنه وقبول الشفاعة فيه وحمل الفرج على البر
من العباد والنسب على الاستغناء ان هو التبر لا ينفع منه من ارا تقوية الرجيم لمن اراد ان يرضى
ان شجرة الترقوم وفوق الشجرين ومنه الترقوم سبق في الصافات طعام الانبياء البكر الانعام
والمراد به الكمال والقدرة ما يقرب ما بعد عليه كالمثل وهو ما يجرب في النار حتى يورث وقيل وردى
المرتب ففعلوا بطولون وقرار ابن كثير وحقق روي شرايب وعلى ان الضمير لتمام والرقوم
لا يملك الا الاظهر ان الجملة حال من احداهما كلفا لليم عليا مثل عليه خذوه على اذنه العقول
والعقل الى الربانية فاعلموه ففهموا العقل الاخذ في مع الشئ وجوه بقره وقرار الحان باروان
عام وميتوب بالضم وفيه لقنا ان الى سواء الجحيم وسطا ثم صوبوا ففهموا راسه عذابيهم
كان اصله ميت من فوق رؤسهم الجحيم ففهموا ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
ثم اضيف العذابي الى الجحيم ففهموا ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
انت العزيز الكريم او عذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
اي ذوق لانت عذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
ففيه ان المتقين لم يمتوا في موضع اقامة قران فيع واهل عام بضم الجيم امين يا من صاحب
عن الاخرة والانتقال في جنات وعيون بياض من مقام جنة لعلنا على نراة واستماله على ما
يستند من الماد والذات ربنا بسوء من سندس واستبرق جزان اوصل من الضمير
في الجار او استيفاء والسندس ما من المير والاسبرق ما غلظت من قرب استبرق او مشتق
من الزنة مشتق من روي السندس ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
فذلك ووجه جندهم بضم الجيم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
المتقين واختلف في انهم من الدنيا او غيرهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
بعضنا يشتهون من العذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
بعضنا يشتهون من العذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا

والعظيم الاخرة والموت اول ما جاءها والجنة والموت روي بالمولوت وثبتا بعد ما عذبه على ان ذكرا كاشفا للجنة
في تعذيب النفاق وانتعج الموت ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
ووجه عذاب الجحيم وفوقه وقومهم على الباطل ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
وقومهم عذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
بلى كنت سرمد حيث انزلت ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
فمن كرون به ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
ابن صلي الله عليه وسلم من قرأه من القرآن ليلة الجمعة اجبر مغفورا له **سورة طه**
سورة طه اسم الله الرحمن الرحيم حم نزلنا عليك الكتاب بالبينات وان جعلت ثم ميتا ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
الكن به احببت الى الخلق مثل نزل حم وان جعلت ثم ميتا ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
وقيل حم قسم ثم نزل بالكتاب حصة وجواب القسم ان في السموات والارض الايات للذين يعلمون وهو
يحتاج ان يكون على ظاهره وان يلقى العز ان يخلق السموات والارض يقولون ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
ولا يحسن عطف ما على غير الجحيم بل عطفه على المضاف اليه باحد الاحتمالين فان قيل وتوعدوا ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
لما تم به ما شئتم في عذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
وقرأ سورة الكهف ويعقوب بالنسبة ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
من رزق من مطر وسماه رزقا لانه نسبة فاحمى الارض بعد موتها ببركاتها وفهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
ايات لقوم يعقلون ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
يؤمنون بآيات على اختلافها او ترفع باخبارهم او على اختلافها ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
نمازهم وانظروا تلك ايات الله تلك الايات دلائله ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
يا كرم متبينين بآياتهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
اسم الله العظيم والاعظم كما في قوله العجفي يبرك وكذا وبعد حديث الله وهو انما انزلنا على النبي
نزل حسن الحديث واية من دلائل النبوة او انوار العطف لثبوتها بآياتهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
واوهمهم وروى يونسون بالياء روي في ما قبله وفيه كذا في ايتهم كذا في ايتهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
الذين على عيسى ثم يعرجهم على كرم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
الايات ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
الجملة في موقع الخلال يعرجهم على كرم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
عذابيهم ففهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
فهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا
فهموا راسه عذابيهم هو الجحيم لميتا

نزلنا على النبي
نزل حسن الحديث

التي اخرجت من المصنف وادخلها على المصنف اليه والافراج باعتبار السبب اهتكام
بالمصنف المصنف برفع عنهم وهو كمال المحاجة. اثنان كان على بيته من ربه جنة من عذبه
وهو من ان اوجبا على المصنف كالمصنف المصنفين لكن من له سعة على كمال المحاجة والمصنفين
اهتمامهم في ذلك لا يستبعد لهم عليه فضلا عن جنة مثل الجنة التي وعد المتقون. ارفقنا قصصنا
عليك صحتها العجيبة وقيل منها جزءه كمن هو كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين
هو كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
تصنيف المحاجة من سبعة بين المتصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
وهو كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
نزين وما بينهما اعتراضا على بيان ما يعتز به على بيته في الاخرة بقدر كمال المحاجة وادخلها ارباب من
ما عدا الحسن استيفاف لشدة المشي او حسن المصنف او حسن المصنفين المصنفين المصنفين
بالفقه اذا تغير علمه ويحتمل او كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
لم يغير قارضا ولا يراهم من كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
ونحن نعتد سكره فانه يشهد لاداء مصدره في باطنه او يجوز وقربته برفع على حصة الاثبات
والنقص على العلة وانما هو كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
تخليق في يقوم مقام الاستيفاف في الجنة بانواع ما يستعمله منها في الدنيا بالخير على مقتضاها ويعملها
وانما تصنيفها بما هو جليل غرارها واستمرارها وانما هي من كمال المحاجة والمصنفين المصنفين
التباسا من مفسدة من ربههم عطف على المصنف المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
بمخرجها في النار وسقط ما فيها من تلك الاشياء ففقط اعادهم من غير المصنفين
من يستقيم وليست حجة اذا خرجوا من عذباتهم يعني المصنفين المصنفين المصنفين
وسببهم كلامه فاذا خرجوا قالوا الذين اوتوا العلم ارفعوا الصلابة ما اذا كان
ما الذي قاله الله استمر او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما
الشيء في تقدم منه مستدار من المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
او حاشا من المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
استمر او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما
او فقال الرسول عليه السلام واتهم بغيرهم من ان ما يتقون او اعانهم على تقويمهم وانما هم
جزايل فيل يظنون ان الله ساعدكم فليظنوا انهم ساعدوا الله واتهم بغيرهم من ان ما يتقون
وقوله وقد جاء استمر او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما او استقاما
لهم اذ اجابهم ولهم ان الله ساعدكم فليظنوا انهم ساعدوا الله واتهم بغيرهم من ان ما يتقون
وانشأت انهم فكيف لم يزلهم اذ انهم ساعدكم فليظنوا انهم ساعدوا الله واتهم بغيرهم من ان ما يتقون

فاحكم الله لاله الله واستحققت لذيكت. اذا اعلنت لسانه المومنين وشهادة الكافرين فاني
علم ما استعديت من العلم بالوجودانية وكيفية النفس بالصلاح احمد اليه وامقالا وبهتكم بالاشياء
لذيكت. والله مومنين والمومنات ولذا فربهم بالعدالة والبر والحق على سبيل عطفهم وادعاه
الحجج وحذف المصنف اشعار بغيره احب جهم ولزقة ونوبهم وانما جنس اخر فان الذنوب
ما له تبعه ما تركت الاولى واسد عليه سبيلكم في الدنيا فانه ما راعى لادبر من فطوره وما مشيكم
في الصفة فانه دارق منكم في تقوا الله واستغفروه ووعده والمعاكم وتيقنوا ان الذين امنوا
لا رات سورة. اي هذا انزلت سورة في امر الكفار فاذا انزلت سورة نزلت سورة نزلت سورة نزلت سورة
فربنا. والذين امنوا بالله واليوم الآخر رات الذين في قلوبهم مرض من حزنهم وحزنهم وحزنهم
نفي. ينظرون اليك نظر الغشقة عليه من الموت جنبه ومخافة. فاولي لهم فولي لهم
افضل من الولي وهو القرب او فعل من المصنف الدعاء عليهم بان يهديهم الصراط المستقيم او يوليهم
طاعة او قولهم وف. استيفاف الى امرهم طاعة او طاعة او طاعة او طاعة او طاعة او طاعة
الي يقولون طاعة. في اعزهم الامم في جده وهو لا يحاسب الامم واستمره اليه في جده
الطرف محذوف وقيل فلو صدقوا الله. ايرضا نزلوا من المصنف على المصنفين والى الجان. الكتاب
الصدق خير لهم من سبيلهم فلو يتوقع منهم ان يوليهم امور الناس وانما هم عليهم او انهم يتوقعون
عن الاسلام. ان الله اول الامر فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله
كنتم عليه واليه هدية من التقوا ومفادته الارباب والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
احتمل ان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويعلم انهم سبيلهم وهذا على لغة التي زعم ان بني قديم
لا يصدقون الصبر وجروا ان يصدقوا وان يوليهم امرهم عن بعد ان يوليهم ان ان تولوا كماله
خرجتم معهم وساعدتهم في اوائهم وقطعت الرحمة وتقطعوا من القطع وتقطعوا من القطع
اولئك استحقاق المصنفين الذين لعنهم الله لاف وهم وقطعهم الارحام في جنتهم عن
استماع الحق واعمال الصالحات فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله
من المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
يكشف له امره وقيل انهم منقطعون ومنعهم المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
بعض منهم او كمال المحاجة والمصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
واضافه الا فقال اليه لولا اني انا سبيلهم فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله
وتقرى انهم على المصنفين ان الذين ارادوا على اربابهم الى مالي فوا على من الكفر من جده
ما يبين لهم المصنفين باللائحة الواضحة والمجرات الظاهرة. الشيء على ان سبيلهم
لهم اقتراف الكتب من السؤل وهو الاسترخاء وقيل كلامهم على مشروبات من السؤل هو
الصحف وفيها السؤل هو قلوبهم فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله فلو صدقوا الله

واعقاب الصلوات مع وبر من الذبرت الصلوة اذا انقضت وقرى به كسر الحجا زيان
المنزلة وحلف وقيل للروايات سبيل الصلوة فالصلوة قبل الطلوع الصبح وقيل العروب
الظهور والعروب من اليسر الفاش آن وانما جردوا به بالرسيد والنوازل بعد المكتوبات وقيل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and titles.

فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه
في الدنيا والآخرة ولا يدرى ما يحل له من نعم الله عليه

وهو الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى
ولا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه
فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه

فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه
ولا يدرى ما يحل له من نعم الله عليه
فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه

وهو الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى
ولا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه
فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه

وهو الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى
ولا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه
فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه

فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه
ولا يدرى ما يحل له من نعم الله عليه
فمن لا يستعمله لا يدرى ما يفوت من نعم الله عليه

فان كل من اتقى الله وخرجته الاثام يضعفون او يختارون صرودا غير صرودها لبنوا الى بيت الله
 واهلكوا واصل البيت الذي من قبلهم بغير كفار الامم الممثلة وقد انزل ايات بينات
 يدل على صدق الرسول محمد وما جاء به ولكن قلوبهم غشا يزعمون ولم يسمعون ولم يسمعون ولم يسمعون
 الله منسوب غريبي او باضار اذكر قصصا كلهم لا يدع احدا غيرهم او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 ارجعوا الى الله او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 ونسوه لكنهم لا يسمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 السحوات وما والاها او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 بقدر مضى او باول يخفى يقتاجين ويجعل ثلثه صغرنا واستحقاقا من الجنة وهي ما ارفع
 من الارض فان السمة امر طوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه الا هو بالعلم
 اربعة من حيث ايدى الله او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 الماهور او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 اولان التيق او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 وثالث ثوبه او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 ولا اقل من ذلك او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 جري بينهم او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 ايتى كالموا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 يوم القيمة او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 لعل الى الملك سوار او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 الشافقين او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 ثم عادوا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 للمؤمنين او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 واذا جاورك او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 يقول او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 هذا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 المصير او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 المفقون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 معصية الرسول او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 عليه او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 عليها او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله

بعضهم بعضا المؤمنين سبيها الابان الله الابنية الله الابنية الله الابنية
 يا لولا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 بعضكم عن بعض او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 فزادة او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 منه او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 والرزق او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 او ارفعوا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 امنوا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 ويرفع او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 المقرون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 على او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 او او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 مساهمة او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 التميز او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 منسوخ او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 كتاب او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 العقل او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 وقيل او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 وهو او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 بل او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 الصدقة او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 التناجي او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 تجاوز او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 وانما او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 كالجاء او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 عقب او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 على او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 هذا او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون
 حجة او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون او يجمعون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله

يقتل الميت فحق وكان اذن في قتله لم يملكه من ان يخلط بالدماء ففعل ما فعله من ان يخلط بالدماء
فخلطوا في ذلك اعداءهم عذابا شديدا فلو علم العذاب متفاني اثمهم ساء ما كانوا يعملون فتموتوا
على سوء العمل والحقوا عليه جنة وقد جردوا من ايمانهم الى الحق فخلطوا به
وقربوا بكسر ايمانهم الذي اظهروه جنة وقاية دون رحمتهم واهوالهم فهدوا عن سبيل الله
فهدوا انسانا من خلال منهم عن دين الله بالخرش والتشديد فخلط عذابهم من عبيد
ثم ان يوصف اول عذابهم وقيل الاول عذاب العبر وهذا عذاب الاقوة من تعني عذاب اهل الاقوة
من الله سبحانه اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون قد سبق في يوم بعثهم الله جميعا فخلطوا
لهم ارضهم على انهم مسكونون وميتون الى ما كانوا في الدنيا انهم لم يسموا ولا على سبيل
الانهم هم الاكابر من اصحاب النار والذين هم في النار من عبيد الله والشهادة و
يخلطون عليه لان تلك النفاق فخلطوا بهم حيث يخلط الله في الاقوة ان الايمان الكاذب تروج
الذين على الله في تروجه عليهم في الدنيا استحوذ عليهم الشيطان استولى عليهم من حيث لم
يخطر على اذهانهم استولت عليهم وهو على الاصل فخلطوا بهم في النار لانهم لم يسموا ولا
بالاسم او تلك حرب الشيطان جنوده وابعد الان حرب الشيطان هم في النار
فيهم فخلطوا على انفسهم في اليوم والليلة وعرضوها للعذاب المخلد ان الذين يجادلون الله ورسوله
اولئك في النار الذين لا يفلح من هؤلاء خلق الله كتب الله في اليوم لا عليهم انا ورسولي
اربابا محرمين ما نفع وامن عامر ورسولي يفتح اليها ان الله قوي على نصر الانبياء عليهم السلام عزمهم
لا يقبل عليه ورسوله لا يجد قوما يومنون بالله واليوم الاخر يوادون من عاد الله ورسوله الى
لا يسيروا فيهم وادب اعداء الله المراءاة لا يسيروا ان يوادونهم ولو كانوا اباؤهم وابنائهم او
احفادهم او عبيد لهم ولو كان الحي اذن اقرب الناس اليهم او تلك اي الذين لم يوادهم
كتب في قلوبهم الايمان اثبت فيها وهو دليل على خروج الحق من قلوبهم الايمان فان الله انما ثبت
في القلب يكون ما يثبت فيه واما الجوارح لا تثبت فيه وابداهم يومئذ من عذاب الله وهو نور
القلب او القرآن او النصر على العدو وقيل الصبر للايمان فان سبب لجودة القلب وبيده حكمه جنة
يجز من تحتها الايمان في راحة الدين فيها رضي الله عنهم بطاعتهم ورضوا عنه بقضائه اوجابا وعذابهم
من الشواب او تلك حرب الله جنوده وانصاره الان الا ان حرب الله هم المصلحون القويون
يجزوا الذين على الله عليه وسلم من قراء سورة المجادلة كتب من حرب الله يوم القيمة
سورة المجادلة واربعة وعشرون اسم الله الرحمن الرحيم سبح لله
السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم دور الله على الصلوة وهدى ما قدم المؤمن صلواته
التي على ان لا يلقوا في النار ولا عليه في غير يوم بدر في لواء النبي المصطفى في استورة بالسيف فخلط
انهم المصلحون يوم احد اذ كانوا يمشون وخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكب الى مكة وقاتلوا

وحالوا ابا سفيان بن خالد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كعب بن الاشرف فقتله فخلطوا به
بالكذب وحاربهم حتى صالحوا على الجلاء فخلطوا الى الشام ولحقوا طائفة من بني النضير
فانزل الله سبحانه ما فعله الله على كعب بن اشرف وهو الذي اخرج الذين كفروا من اهل مكة من ايمانهم
اولئك الذين اخرجوا من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا على هذا الذي فعلوا في ذلك اولئك الذين
لحقوا اولئك الذين اخرجوا من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا على هذا الذي فعلوا في ذلك اولئك الذين
واخرجهم الله من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا على هذا الذي فعلوا في ذلك اولئك الذين
الشرك فخلطوا بهم في الحرب والحق اخرجهم من مكان الى اخر فخلطوا بهم في الحرب والحق اخرجهم
باسمهم ومنعتهم وظنوا انهم ما نفرتهم حصونهم من الله اذ ان حصونهم نفرتهم من باس الله
وتغير نظمهم وتغير الجوارح والجملة الى جنتهم لعل الله على قلوبهم وقدرهم حصونهم وادواتهم
في انفسهم فخلطوا في عزة وملكهم بسببهم ويجوز ان يكون حصونهم في علالي نفرتهم في باس الله اذ
وهو العرب والاضطراب في الجلاء وقيل الصبر لكونهم من اهل مكة فخلطوا بهم في الحرب والحق اخرجهم
او النصر من حيث لم يخطر على اذهانهم وقدرت قلوبهم العرب واثبتت في
الحق الذي يربها في جلاءها فخلطوا بهم في الحرب والحق اخرجهم من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا
من الاقربة والذين المؤمنين فخلطوا بهم في الحرب والحق اخرجهم من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا
عطفوا على ايمانهم من حيث ان عذب المؤمنين سبب عن بعض خلقهم استحوذوا بهم في
والجنته حال ونفس العرب وقول ابو بكر بن عبد الله بن كعب بن اشرف في قتيبة بن النضير وقيل
الاخواب السطيلين ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الحرب والحق اخرجهم من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا
بحالهم فلا تغربوا ولا تغربوا على غير الله واستدل على ان القياس من حيث انه امر الجاهل بحال
الاحمال وحالها على حكم الله بها من الشارة المقتضية على ما قرناه في الكتاب الاصولية وتوكلنا
الله عليهم الجلاء الخروج من اوطانهم ليعذبهم في الدنيا بالقتل والسبي في فعل بني قريظة والله
في الاقوة عذاب ان ركبنا في معناه انهم ان يجوا من عذاب الدنيا لم يجوا من عذاب الاخرة
ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله من حيث ان الله قد انزل الله في العذاب الاستقامة الى ما ذكر
ما حاربهم وما كانوا يصدده وما هو عذابهم او الى الاخرة ما قطعتم من الله اي سبب قطعتم من خلقه
فخلطه من اللون وجمع على اللون وقيل من الدين ومعناها النخلة الكثرية وجمعها السنان او كثر نحوها
النضير وما يشبهه لانه مفسر بالنية في عينة على صوابه وقربا اضلها اكتشافا بالضم عن الواو او على
الذكر من مائة من الله فبا مائة وثلثمائة ستمائة علة كثرها وضلها وادان لكونه القطع
لغيره على ستمائة من الله فبا مائة وثلثمائة ستمائة علة كثرها وضلها وادان لكونه القطع
الذين في النار مائة من الله فبا مائة وثلثمائة ستمائة علة كثرها وضلها وادان لكونه القطع
منهم وما في الله على سبيله وما اعد الله عليه عبيد في النار فخلطوا بهم في الحرب والحق اخرجهم من جنتهم من جزيرة العرب اذ لم يصبروا

陸

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

العباد وقرء يعقوب وحفي شربا وانهم لا تختلف الانواع. وانهم هم على صلواتهم في فطون فيراعون شربا
ويصعدون فراغها وسننها وكثيرا زكرا الصلوة وروصهم بالاولا والاخرى على غير ذلك على انفسهم انما فترها على شربا
وقد نظم هذه الصلوات في الفات لا تخفى. اولئك في جنات مكرمون. بقوا اليه. في الفنون كقوا قبلك حرك
مرططين. مسرعين. عن اليمين وعن الشمال عزين. فرق شمس عزة واصلا عزة من العز و كان لكل
فرقة تغني في الغيرون عزي في الاخرى كان المشركون يحلفون حول سوارهم خلقا خلقا ويسننها والجلالة
التي على كل امرئ منهم ان يذبح من نعيم. بل ايمان وهو الحار لغيرهم في صبح ما بقوله لتكون فيها افضل حظا منهم في
الدين. كما دوع لهم هذه الطم. انما خلفهم ما جعلوه في تفسير المعنى انكم تكونون من منطفة فذرة لا تاسب
عالم الغرر في كل ما يمكن الايمان والحقه ولم يتخلوا بالاطلاق الخلية لم يستعد دخولها او انكم تكونون
من اجنات تكونون وهو كمثل النفس بعد العلم والعمل في كل ما يمكن لم يتوقف من انال العالمين او اسند بالانثا اولا
على المكان النشاة انثا التي شربا الطم على فترها في سجنها عندهم بعد دوعهم عن فترها في سجنها
والغارب انما فترها في سجنها على ان يذبح من نعيم. بل ايمان وهو الحار لغيرهم في صبح ما بقوله لتكون فيها افضل حظا منهم في
الدين. كما دوع لهم هذه الطم. انما خلفهم ما جعلوه في تفسير المعنى انكم تكونون من منطفة فذرة لا تاسب
عالم الغرر في كل ما يمكن الايمان والحقه ولم يتخلوا بالاطلاق الخلية لم يستعد دخولها او انكم تكونون
من اجنات تكونون وهو كمثل النفس بعد العلم والعمل في كل ما يمكن لم يتوقف من انال العالمين او اسند بالانثا اولا
على المكان النشاة انثا التي شربا الطم على فترها في سجنها عندهم بعد دوعهم عن فترها في سجنها
والغارب انما فترها في سجنها على ان يذبح من نعيم. بل ايمان وهو الحار لغيرهم في صبح ما بقوله لتكون فيها افضل حظا منهم في
الدين. كما دوع لهم هذه الطم. انما خلفهم ما جعلوه في تفسير المعنى انكم تكونون من منطفة فذرة لا تاسب
عالم الغرر في كل ما يمكن الايمان والحقه ولم يتخلوا بالاطلاق الخلية لم يستعد دخولها او انكم تكونون
من اجنات تكونون وهو كمثل النفس بعد العلم والعمل في كل ما يمكن لم يتوقف من انال العالمين او اسند بالانثا اولا
على المكان النشاة انثا التي شربا الطم على فترها في سجنها عندهم بعد دوعهم عن فترها في سجنها

University

لهم واستمرت لهم سيرا على دعوتهم مرة بعد اخرى في كل ما يمكن على وجه الكفني ثم انشئت الوجوه في ان الجوار
انظروا من الاسرار والجمع بيننا بيننا انظروا من الافراد اولئك في جنات مكرمون. بقوا اليه. في الفنون كقوا قبلك حرك
مرططين. مسرعين. عن اليمين وعن الشمال عزين. فرق شمس عزة واصلا عزة من العز و كان لكل
فرقة تغني في الغيرون عزي في الاخرى كان المشركون يحلفون حول سوارهم خلقا خلقا ويسننها والجلالة
التي على كل امرئ منهم ان يذبح من نعيم. بل ايمان وهو الحار لغيرهم في صبح ما بقوله لتكون فيها افضل حظا منهم في
الدين. كما دوع لهم هذه الطم. انما خلفهم ما جعلوه في تفسير المعنى انكم تكونون من منطفة فذرة لا تاسب
عالم الغرر في كل ما يمكن الايمان والحقه ولم يتخلوا بالاطلاق الخلية لم يستعد دخولها او انكم تكونون
من اجنات تكونون وهو كمثل النفس بعد العلم والعمل في كل ما يمكن لم يتوقف من انال العالمين او اسند بالانثا اولا
على المكان النشاة انثا التي شربا الطم على فترها في سجنها عندهم بعد دوعهم عن فترها في سجنها
والغارب انما فترها في سجنها على ان يذبح من نعيم. بل ايمان وهو الحار لغيرهم في صبح ما بقوله لتكون فيها افضل حظا منهم في
الدين. كما دوع لهم هذه الطم. انما خلفهم ما جعلوه في تفسير المعنى انكم تكونون من منطفة فذرة لا تاسب
عالم الغرر في كل ما يمكن الايمان والحقه ولم يتخلوا بالاطلاق الخلية لم يستعد دخولها او انكم تكونون
من اجنات تكونون وهو كمثل النفس بعد العلم والعمل في كل ما يمكن لم يتوقف من انال العالمين او اسند بالانثا اولا
على المكان النشاة انثا التي شربا الطم على فترها في سجنها عندهم بعد دوعهم عن فترها في سجنها
والغارب انما فترها في سجنها على ان يذبح من نعيم. بل ايمان وهو الحار لغيرهم في صبح ما بقوله لتكون فيها افضل حظا منهم في
الدين. كما دوع لهم هذه الطم. انما خلفهم ما جعلوه في تفسير المعنى انكم تكونون من منطفة فذرة لا تاسب
عالم الغرر في كل ما يمكن الايمان والحقه ولم يتخلوا بالاطلاق الخلية لم يستعد دخولها او انكم تكونون
من اجنات تكونون وهو كمثل النفس بعد العلم والعمل في كل ما يمكن لم يتوقف من انال العالمين او اسند بالانثا اولا
على المكان النشاة انثا التي شربا الطم على فترها في سجنها عندهم بعد دوعهم عن فترها في سجنها

Copyright

وَقَدْ أَضَلُّوا الْكَثِيرَ الضَّيِّقَ لِلرُّسُلِ وَأَوَّلَ الْأَضْمَامِ كَقَوْلِهِ أَتَقْنَنُ أَضْلَكَ كَثِيرًا

ولكن بشرتك بريئة احد علماء الطب في الدلائل ان الطلعة عدا الزهر حرم

[illegible]

الذين هم من تنبأ حتى تأتي الكرامات بكنسها من السما فبين الله الى فلان اتبع محمد كلاً راع عن انهم
الايات بل لا يحاطون الاوه فذلك اعراض عن التذكرة لا الامتناع ايها الصوف كلاً راع عن انهم
انه تذكرة ان تذكره فمن شئت اذكره فمن شئت اذكره ومن ذكره الا ان يثبت الله والهم او يستقيم
كقولهم وما شئت ان لا ان يثبت الله وهو يخرج بان فعله العبد في الدنيا فانه يترك ان يترك في الدنيا
هو اهل التفرقة والاهل جفت بان يتبع عقابه واهل الخفة جفت بان يتبع عقابه سيما المستيقين منهم
في انهم من تراسوا المذنب اعطاه الله له من حسنات بعد ان صدق محمد وكرامته
وبينهم وبينهم اسم الرحمن الرحيم لا اقيم يوم القيمة اذ حال الان في فعل القلم لينا
شئ في كل يوم كما قال امرؤ القيس لا ايكلم الله العبادي الا في اليوم الا اقول في كل يوم من كل يوم
فقد اقيم يوم القيمة وفرا في كل يوم لا اقيم يوم القيمة بعد الغمام وكذا روي عن النبي والاقسم بالنفس الطاهرة
بالنفس المتينة التي تقوم بنفس الحق في يوم القيمة على تقصيرها او التي تقوم بنفسها بابرارها
في الطاعة او النفس المظلمة العارضة للنفس السالفة او النفس التي اولى الله عليها السلام قال ابن سيرين نفس
برق ولا في قوة الا في يوم القيمة ان علمت حركاتك كيف لم اذروا ان علمت حركاتك كيف لم اذروا ان علمت
كنت ففوت او نفس امارت فانه لم تزل تتكلم على فوجئت به في الجنة وخبرها اليوم القيمة لان الموضع في قلوبها
بجوازها ان يحسب الانسان يعني النفس واستدار العقل اليه لان فيهم من يحب ان يترك في يوم القيمة
بن ربيعة كان سواد من صلى الله عليه وسلم عن امر القيمة في جوارح ففعلوا ما شئت ذلك اليوم لم اصف
او جمع الله هذه العظام ان لم يجمع عظامه بعد تفرقه ووقن ان لم يجمع على البناء المفضل بل يجمعها
على ان يجمعها في يوم القيمة وجمع عظامه في كل يوم مع صحتها واهلها في كل يوم في كل يوم
او على ان يجمعها في يوم القيمة وهو اظرف فكيف يفهمها وهو من فاعل العقل المقدر بعد في قلوبهم على حقن
فادرون بل هذا الان عطف على يجب ويجوز ان يكون استوفها وان يكون راجحاً باجواز ان يكون
الاطراف المستقيم من الاستقامة ليعلم ان الله يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
من يكون استيفها واستمرارية في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
بفتح وهو لغة او من البرمجة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
التميم وهو صوره ووقن على بناء المفضل وفتح النفس في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
ينافيه الحسوف في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
والجواب يستباح الروح في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وتذكر العقل في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وجوابه الحسوف في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
من البوز وهو الثقل الى يكت يوم القيمة المستقر البوصلة استقر البوصلة استقر البوصلة استقر البوصلة استقر البوصلة
موضع فانه من يثبت في الجنة ومن يثبت في النار في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وبان اخر من لم يزل في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة

نصفه بوزن اخر في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
بها وصفا بالبعارة على الجواز او عين بعينه بافادته في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
يجمع خفا وهو العذر اجمع محذرة على غير قياس كالمالك في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
لا تحرك يا محمد به بانفان اسلمت قبل ان يتم حجة لتعلم ان خذ على علمه فانه ان يتألف ذلك
ان علينا بعد في صدرك وقراءة واثبات فانه في ذلك وهو تليق في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
عليك في شيع فانه وقراءة وقراءة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وهو البطل على ما كان في البيان من وقت الخطاب وهو اعراض عما ذكره في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
منه من في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
الخطاب مع الاثبات المذكورة والعقل الذي في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
اسلمت لتعلم ان علينا بعينه في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
فيه ثم ان علينا بيان امره على ما عليه كلاً راع عن انهم من تراسوا المذنب اعطاه الله له من حسنات بعد ان صدق محمد وكرامته
وقوله بل يجوز العارضة وتذكر ان الاثبات في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وان كان الخطاب لا يثبت في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
فيها وجوه يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
ونقلت قدم المفضل في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
لا يثبت في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
اليك في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
باسم الله في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
تخرج اربابها ان يفعل بها في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
التراف اذ ابلغت النفس الى الصدر واخبرها بما في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
صاحبها من رقبته بما به من الرقبة اذ كان في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وطني اذ الفراق ووطن المحقق ان الذي في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
س قد بس في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
سوق الامور حكمه فلا صدق ما يجب بقصدية او خلاصه في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
والصبر في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
يتحتم ان يثبت في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
اولئك قاولي وويلك من الويل واولئك العارضة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
وقيل افضل من الويل بعد الغيب كما روي من اولئك العارضة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
قاولي اربابكم في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page, likely providing commentary or additional context for the main text.

Main body of handwritten text in Arabic script on the right page, featuring dense cursive handwriting and occasional use of red ink for emphasis.

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script along the right edge of the right page, continuing the discourse or providing supplementary information.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page, mirroring the format of the right page.

Main body of handwritten text in Arabic script on the left page, continuing the narrative or argument from the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script along the bottom of the left page, concluding the page's content.

[illegible][illegible]

اھربا من حقود رنسا في اليه السلام كما في قبر
اشرب ما ساء ما في القبر لا يعلو الا عبقولنا في قبر
نقل من القبر الى القبر العاجلة في قبر في قبر
والقبر في القبر العاجلة في قبر في قبر
الحكم ما في القبر العاجلة في قبر في قبر

Handwritten Arabic script, likely a continuation of the letter or a separate note, written in a cursive style.

Handwritten Arabic script, likely from a manuscript or letter.

الى صليبه عم غريته جدران الوصاله ابي انوار جود
 طاعته وعبادته يفتخروا وعاديهما في الطغيان
 وهو السرور اخذوا انوار اليه في كل يوم
 ولا يخفى فيه عافيه هذه الفعلة ابي فضل
 من خفا ان لا تكون قد اكلوا فاني قد
 من الملك ان لا تعلم شك وبه لا في
 وهو يملك ان لا تعلم شك وبه لا في
 فتيقن من الامانة

في غلات ايات وتسميه عذوق حبه وسماته ولفظه احرف الاله
 واده للارواح وروحها في سبطها في انفسه وضمه لونها في احوالها
 في السبع منها في ارضه وضمه لونها في احوالها في السبع
 في السبع وضمه لونها في احوالها في السبع وضمه لونها في احوالها في السبع

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
وَقَتْلُهُ مَعْرُوفٌ
وَأَبْنَاهُ يَأْتِي
كُلَّ رَجُلٍ وَنَحْوُهُ
وَمَنْ يَكُونُ حَقًّا
أَوْ كَذِبًا

[illegible]

ويعتبر في بعض
الأمور
أحمد بن محمد
الغفراني
الذي كان
مؤلفاً
لكتاب
الغفراني

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

100

